

【耶利米書默想】主要的話——被擄

題示：請讀耶利米書一遍。本書為綜合歷史，傳記與預言而編成，並非按照年代的次序。關於當時的歷史背景，讀本書時須參讀王下二十二至二十七章，代下三十四至三十六章，以及歷代志下卅四至卅六章的歷史記實。本書題及耶利米生平的資料，其餘部分記述他豐富的話語職事：(1) 被擄前的 20 篇信息（一~卅八章），(2) 被擄中的信息（卅九~四十二章），(3) 先知在埃及的信息（四十三~五十二章）。本書主要的信息是：耶和華神對罪的審判是肯定的；而祂的慈愛和守約的信實也是肯定的，並且是永遠的。所以，背道者，停止你們的背道，回到祂的懷抱中！（注意：在本書中「背道」和「背道的」共用過十四次，「回來」共有四十七次。）

默想：摘自邁爾《珍貴的片刻》

10月23日

讀經	第 1 章	第 2 章
中心思想	耶利米的蒙召及委任	耶利米的第一篇信息——活水泉
主要的話	已分別你為聖	兩件惡事

鑰節：【耶一 4~5】「耶利米說，耶和華的話臨到我說：“我未將你造在腹中，我已曉得你；你未出母胎，我已分別你為聖；我已派你作列國的先知。”」【耶一 6】「主耶和華啊，我不知怎樣說，因為我是年幼的。」

默想：在準備傳道的過程中，必須有一種無助的感覺，感到自己完全無用，那些自以為會講的人，不能成為神的出口，凡自己以為沒有話講的，會驚奇地發現神的話語從口舌湧流出來，有力而經久，好似激沖的水流一般，你雖然不能，祂能，你自感無能，王是父神要藉著你說話，所以要學主的態度。祂說祂的話是父神在祂裡面作成的工。

許多偉大的人在感到自己不足時完全破碎。讀李文斯頓的傳記，提起祂在主日講道的邀請接受了，卻特別要求他的朋友整晚為他禱告，他早晨醒來，感到自己無能，就到城外三裡半，回來時，講道大有能力，五百人決志信主。

本文作者也不能忘記這段經文對他的鼓勵。他在少年時怕自己不會作傳道。有一天早晨，他思考究竟是否適合作傳道的工，聖經的真理就在這一頁，指向這一段，他就知道自己可以為神作見證，因為神曾經是信實的，祂必永遠信實。

親愛的，神早已為你訂下了一生的計劃，就像祂揀選了耶利米一樣。在你還未在母腹成胎、未生到世上時，神就已經認識你、分別你、揀選你。祂要使用你，來完成祂給你特別的任務。

鑰節：【耶二 13】「因為我的百姓作了兩件惡事，就是離棄我這活水的泉源，為自己鑿出池子，是破裂不能存水的池子。」

默想：在豐饒的山谷有很新鮮清潔的水源，但是居民卻離泉爬到崎嶇的岩石上，艱辛地鑿池蓄水。在山上鐵器敲打得錚錚作響，累年經月底費勁力氣來挖鑿，結果發現石塊不完整有漏洞，裝不了水，所有的水也是污穢不堪的留在池底。

這就是耶利米所描繪的圖畫，也那麼真切地描寫世俗的精神，人若離開神，人的乾渴無法止息。他可自行量力挖掘金銀，鑿池為自己的名利，又履行施捨，建成智慧與傳統的寶藏。他自己為萬無一失，足夠供應他一生所用，其實那些水是污染的，缺乏養分，日頭一曬，更加腐化。

耶和華會問這種情形是否在世上很普遍，異族人忠於他們列祖的信仰與習俗，拜祖先或神其他的偶像，有些人敬奉的神似乎對人心完全默然的。「豈有一國換了他的神嗎？其實這不是神。但我的百姓將他們的榮耀換了那無益的神。」這實在是無法設想的事。

親愛的，人是何等的愚昧，為甚麼要離棄活水泉源的神，卻為自己鑿出破裂不能存水的「池子」（辦法、學問、才幹、金錢、權力、宗教制度或其他事物）所帶來虛妄的好處呢？

10月24日

讀經	第3章	第4章	第5章
中心思想	第二篇信息——醫治	愛的呼喚	審判必將臨到
主要的話	回來吧！	開墾你們的荒地	你們怎麼不懼怕我呢？

鑰節：【耶三 16】「耶和華說：‘你們在國中生養眾多。當那些日子，人必不再提說耶和華的約櫃，不追想、不紀念，不覺缺少，也不再製造。’【耶三 22】「你們這背道的兒女啊，回來吧！我要醫治你們背道的病。看哪，我們來到你這裡，因你是耶和華我們的神。」

默想：有一個時期，在以色列，耶和華的約櫃是象徵民族的拯救與希望，以色列若在仇敵面前戰敗，他們必取約櫃處求

幫助，曾有一個場合，他們從示羅去抬耶和華萬軍之主的約櫃，因為祂住在基路伯中間。當約櫃進到營盤，以色列眾人就大聲歡呼，地都震動，非利士人大大懼怕，但是耶利米說，以後不會再有這種情形。為什麼呢？因為以後人們不應再依靠物質的表像，而著重神屬靈的同在，另一方面因為新約必將開始，取代舊約。

在所有真實的生活中也要這樣。我們以前的經驗已經夠了。我們應該追求新的，有時你不能看見更高的境地，更多屬靈的美境，更深屬靈的見解。你要謹慎，免得限制神。下次潮汛來時，應有更高的水位，詩人華茲華斯曾說自然界向孩童唱的更美，講得更多，自然不是更發出神的聲音嗎？那不是有豐富的恩典的寶藏嗎？你一定要力求長進，一定會有更多的愛在你心中，更多的喜樂在你情感裡。你要有更安全的奉獻，更親近的聯合，更歡悅的見解，看見聖靈與三位一體的聯合，我們也可進入這神秘的圈內。

親愛的，即使在即將到來的審判中，耶和華仍不斷地向以色列人呼召——「回來吧」（14、22節）！因為祂是慈愛的神（4、12）、必不永遠懷怒的神（5、12）、醫治的神（22）、賜福的神（14~19），只要他們從罪中轉回，歸向祂。縱然你會忘了神，但祂仍期待你有回轉的心，不再流浪，回到祂的懷抱中吧！

鑰節：【耶四 3】「耶和華對猶大和耶路撒冷人如此說：“要開墾你們的荒地，不要撒種在荊棘中。”」

默想：神撒種的時間，要看我們心地的土質來決定。多年來那土已經踩得越來越硬，機會失望，交往世俗，甚至神將使者佳美的腳也走過，地土更加堅硬，我們希望能有特別的聚會打開僵局，破碎土壤，這種經驗應該將荒地開墾，但是有了聖靈恩慈的工作，仍需要痛苦的耕犁。苦難一詞，英文用字出自拉丁的字源（Tribulation form trbulum），意思是「耕犁」。

在芬尼復興的信息中，這節經文是他的主題，佈道宣教的工作，是要聽者的信打開，才可接受國度的胚種，人聽了福音之後，要出去剛硬的心，才可使神的話語與命令進入。

我們的主清楚地告訴我們荊棘是什麼，那是世上的思慮財富及逸樂（路加八章十四節）。窮人的思慮與富人的財富同樣有礙於信仰，至於枕安樂也是有害的。我們的心地只能容納一點的願望，不可有第二樣，如果我們求主的榮耀。包括其他的意欲也只為主。如果我們的意願是離開祂的，屬靈的生命就一定軟弱了。神啊，求你充滿我們的心，只有佳美的果子，才可排除荊棘，使那些完全沒有餘地。

親愛的，你的心靈是荊棘叢生的荒田？還是開墾的心田，容讓神的道像種子般撒進（太十三 7,22），扎根成長呢？

鑰節：【耶五 22】「耶和華說：你們怎麼不懼怕我呢？我以永遠的定例，用沙為海的界限，水不得越過。因此，你們在

我面前還不戰兢嗎？波浪雖然翻騰，卻不能逾越；雖然砰訇，卻不能過去。」

默想：沙粒原來是無足輕重的，但是神用來擋住巨浪的衝激，洋海的怒潮無論怎樣洶湧，都無法越過那個分界，人用鋼骨水泥建成的，可以被水沖倒，但是輕柔的沙堆成的界限卻牢不可破。

在教會歷史中不乏這些例證。逼迫者的倡狂必被人們的禱告與流淚而止住了。他們的力量遠勝沙土的堤岸，也勝過仇敵的權勢。羅馬帝國的逼迫最後還是受了指責，因為他們向毀滅基督教，反而使基督的真理更加發揚光大。神可以用這世界軟弱的事物，使有能的歸於無有。

看沙粒多麼柔順忍耐，毫無抗拒的力量。神的兒女隱藏者也是這樣，世界竟不認識他們。他是神在吃奶的嬰孩口中建立能力，在受苦的人身上彰顯祂最強大的力量。

神膏立的祭司群必不消逝，他們站在祂榮耀的面光之前，日夜侍奉祂。雖然不信的洪流洶湧可畏，但是神隱秘的祭司必永遠長存！

親愛的，神已設定你的界限，如海水有限度不能逾越，但你怎可任意背逆神的心意，豈能叛祂而去呢？所以你當存「懼怕」、「戰兢（即敬畏之心）」的態度活在祂面前！

10月25日

讀經	第6章	第7章	第8章
中心思想	宣佈耶路撒冷滅亡的信息	第三篇信息——脫離虛假	拜偶像的結局
主要的話	被棄的銀渣	你們不要倚靠虛謊的話	我百姓為何不得痊癒呢

鑰節：【耶六 14】「他們輕輕忽忽地醫治我百姓的損傷，說：‘平安了！平安了！’其實沒有平安。」

【耶六 30】「人必稱他們為被棄的銀渣，因為耶和華已經棄掉他們。」

默想：我們原諒自己，也願意別人原諒我們。刀必須鋒利，傷口必須割至深處，才可根除，我們喜歡神的話不要太徹底對付我們的心智，更不要對付我們的心靈。我們不想對付問題的根本，只是差不多可以敷衍就夠了。但是傷處若不根除，以後還會再潰爛，我們只要在表面整理一下，很快回復常態。

我們與神的事卻要完全相反，求神不輕易放過我們，只給予我們次要的東西，這過程也許是艱苦的，但必定是可靠的。傷處無論多麼可怕，最後還是完全痊癒的。

我們多時沒有真切徹底認識自己內裡的損傷以及自愛的私心，我們有新生的樣式，在基督裡完全聖潔隱藏的生命，我們也不會體驗基督的靈的能力，在肢體中發動，以致可在外在的生活中將神的聖潔帶出來，這些事都由神來教導我們的心靈，永不進入人的心思。他們限制自己，將自己囿在他們的理想之中。我們要受這些話的警戒。神為我們切開的傷口，自己不要去封合，一直到所有的罪汗完全清楚。

親愛的，神是精鍊者，祂要不斷地在你的生命中煉淨你，除去你所有的雜質，使你在祂的手中，成為貴重的器皿 (提後二 20~21)。

鑰節：【耶七 4】「你們不要倚靠虛謊的話，說：『這些是耶和華的殿，是耶和華的殿，是耶和華的殿。』」

默想：當耶和華在警戒以色列有關亞述王來侵略的事，假先知將這事縮小，只告訴人們聖殿存在，就沒有理由會使這城市傾覆，因為這城是保管耶和華神聖的居所。「你們有耶和華的殿在其中，你們當然是教徒，不致像悲觀的先知所說的，神不會不理你們。」

但是人們即使從事聖潔的禮儀，仍不能除去罪汗，聖殿的存在，又有祭司與禮儀，必不說明他們都是聖潔的，有時適得其反，在有些地方，人們以兇殺搶劫作為敬神的舉動，可以換取天上的福分。我們的安全不是在於外表的禮儀，而是改正聖潔的禮儀，就可蒙受福分，與神和好，真正的敬虔不是禮儀處而謙卑、愛人與虔恭，大樹人掃羅在宗教的事上熱心，但卻沒有屬靈的祝福。

地上的聖殿，卻不是人手可造的，而需要祂恩慈的榮耀來充滿，基督寶血的潔淨。那樣你的身體成為神的殿，心靈中有祭司身穿白衣，日夜歌頌，神愛的榮耀才可在你裡面滿溢！

親愛的，假先知使聖殿成為盲目崇拜的對象。你是否存敬虔的心參加主日聚會，甘心在教會中服事，還是虛有其表呢？

鑰節：【耶八 22】「在基列豈沒有乳香呢？在那裡豈沒有醫生呢？我百姓為何不得痊癒呢？」

默想：神的兒女有多少是在失望之中。他們曾經憂傷痛悔，但是仍舊不能看見有什麼轉機。他們失去了盼望。現在事情已經很明顯了，不大有希望可以改變。失望只有帶來失敗。醫生第一先給予病人盼望，不然藥物的助力很小，現在你想想失敗的原因是什麼？在神嗎？基利沒有乳香嗎？那裡沒有醫生嗎？為什麼我的百姓不得痊癒呢？

憂苦的心靈啊，在基列有乳香，也有醫生，祂是好的醫師，祂都能醫治。在良醫手中止息去疾。你不必自己怨恨，壞的

心可以改正，不必死亡。所以你應受安慰。主耶穌醫治一切的疾病，能在眾人中間，做醫療的工作。王一撫摸，心病立消。

你為什麼健康有問題？因為你沒有這位良醫，或者你沒有在祂面前告訴祂痛苦的情形，使祂根治，也許你不肯完全交托，接受祂的治療與處方。你要有勇氣讓祂為你找出病源癥結，問題在你身上，所以要由祂來醫治，祂指示你飲食、運動、空氣、環境。可能祂需用刀，但必儘量減少你的痛苦，祂必醫治你的一切疾病。

親愛的，儘管神有能力醫治你一切的疾病，但祂不會強迫你接受祂的治療。

10月26日

讀經	第 9 章	第 10 章	第 11 章
中心思想	耶和華的審判	預見被擄的苦況	第四篇信息——守約
主要的話	遍地為何滅亡	羊群也都分散	堅定向你們列祖所起的誓

鑰節：【耶九 12~13】「誰是智慧人，可以明白這事？耶和華的口向誰說過，使他可以傳說？遍地為何滅亡，幹焦好像曠野，甚至無人經過呢？耶和華說：“因為這百姓離棄我在他們面前所設立的律法，沒有遵行，也沒有聽從我的話。」

默想：一位聖徒曾將以下的話譜成樂曲，表達內力的心思。

求主教導我，使我說話，成為你聲音的迴響。

像你那樣尋找，那些迷失孤獨的人們。

求主教導我，使我教人，有關那些珍貴真理。

將你此給的話，進入許多隱秘的心靈。

主曾向門徒說過，不要思慮說什麼，在你要說的時候，必會賜給你當說的話，不是你說，是你父的靈在你裡面說的，祂又說：我在暗處告訴你的，你在明處說出來。你所聽到的，要在房上宣揚。我們常在奉差之前先跑去，我們所講的只是自己的信息，所以沒有能力。我們在措辭上多有技巧，仍毫無內容。沒有王的訓詞，就沒有能力。

讓我們改正自己的道路，等待祂的話，帶著權威傳出來，真正感到這是耶和華如此說的，我們也許進入痛苦的幽暗之中，或者躲在內室裡，避開世俗的忙迫，或人間的熙擾。我們聽主說話，好似以利亞在何烈山，那微小的聲音必在洞穴中震撼。

親愛的，求主賜你一顆受教的心，明白祂向你所說的話。

鑰節：【耶十 21】「因為牧人都成為畜類，沒有求問耶和華，所以不得順利；他們的羊群也都分散。」

默想：這是很嚴重的責備，可惜有多少牧人就是這種情形。當然我們不能一概而論，羊群有時也應負責的，但是牧人沒有求問神，才使羊群有這樣的光景。所以我們要鑒察內心，看我們缺乏禱告，阻礙了多少神在教會中的工作。對傳道人來說，這是很重要的警語，我們尋求神才可興盛，工作成功而羊群增加。有一句拉丁的金句說：禱告就是辛勞，世上最佳美的工作，是以簡單的禱告做成的。我們進入內室，關上門，這樣的工作比在外面奔走從事聖工更為有效，腓利傳講耶穌，許多人來聽他見證，但是福音最好的結果要等彼得與約翰到耶路撒冷為新近信主的人禱告（使徒行傳八章十四節），讓我們思想信心偉人穆勒禱告的五大原則：第一，自感無能；第二，靠主的十字架與復活；第三，為神的榮耀；第四，不可容罪；第五，忍耐等候，為求神的榮耀，要有忍耐的心。

親愛的，猶大人的領袖(牧人)不但自己沒有尋求神的引導，反而領他們入歧途，以致猶大人最終流離失所，他們的愚昧難辭其咎。在教會中，你有否負代禱的責任呢？

鑰節：【耶十一 4~5】「這約，是我將你們列祖從埃及地領出來，脫離鐵爐的那日所吩咐他們的，說：你們要聽從我的話，照我一切所吩咐的去行。這樣，你們就作我的子民，我也作你們的神。我好堅定向你們列祖所起的誓，給他們流奶與蜜之地，正如今日一樣。」我就回答說：“耶和華啊，阿們！”」

默想：當神將應許在耶利米心中啟示，雖然也包括對拒絕的人應有的咒詛。祂的應許還是引發先知深切的感應：耶和華啊，阿門。在生活與口舌，在言語與行動，當我們能夠明白自己的無能，卻有神的光照，所以不致無望。讓我們回答說：耶和華啊，阿門。我們無可抗拒地記得主的話，祂想到這城因拒絕祂而有的災禍，以及聰明通達人不肯接受祂的信息，祂說：「父啊，是的。」

耶利米說阿門的話，再看下上文，讀到這話：不聽從這約之話的人必受咒詛。你想想看有一日神宣判叛逆與不虔的罪，還有什麼可說的呢？我們深切知道神的恩慈，要使失喪者得救。祂曾竭力要救助許多人。但是他們不信而遭滅亡，我們只能嚴正而悲慘地說：耶和華啊，阿門！

這些話對抗拒神愛的人說的，他們曾被領到流奶與蜜之地。現在總該及時悔改，不可再拒絕，不肯要神的恩慈。有一天他最親愛的朋友只能說：耶和華啊，阿門。

親愛的，耶利米的回應不但是「阿門」守約的人必承受耶和華所應許的福（出三 8、17，十三 5，十六 31，卅三 3；申六 3，十一 9，廿六 9、15，廿七 3，卅一 20；並且「阿門」不聽從祂之約的人必受應有的咒詛（申三十 15-20），走向死亡。神何等盼望你重視祂的話，並遵行祂的話而蒙福。

10月27日

讀經	第 12 章	第 13 章	第 14 章
中心思想	與神爭辯	第五篇信息——腰帶	第六篇信息——乾旱之災
主要的話	你顯為義	緊貼我	不能救人的勇士

鑰節：【耶十二 1】「耶和華啊，我與你爭辯的時候，你顯為義。但有一件，我還要與你理論：惡人的道路為何亨通呢？大行詭詐的為何得安逸呢？」

【耶十二 5】「耶和華說：“你若與步行的人同跑，尚且覺累，怎能與馬賽跑呢？你在平安之地，雖然安穩，在約旦河邊的叢林要怎樣行呢？」

默想：有一件事我還要與你理論，宗教好似不合理，常有錯誤的說法，以致人有懷疑困惑。其實這是不正確的看法，聖經常有這樣的話：「你們來，我們彼此辯論。」許多事情看起來很不合理，好似無法瞭解與感賞。但是人的理性原是神的形象一部分。現在我們的理性只在最早發展的階段。我們在圖書館或試驗室中，只是嬰孩一樣，一無所知。

神要求我們運用理性，不只明白自然界的事，也明白聖經中啟示的真理，祂要我們與祂理論，卻不可向祂爭辯。如果我們不因此離開祂而只與人研究，可能會轉向祂。我們就會有見解，瞭解祂的道，願意在祂面前等候與信靠。約伯、摩西、亞撒及耶利米都這樣求問神。他們不明白惡人為什麼可以亨通？他們在困惑中向神表露心中的疑難。

但是有一件事我們不可置疑，那就是承認神的義，在理論的時候，先要說神是公義的。這是基本的事實，以祂的寶座為憑證。祂在我們心中將祂的安排啟示我們，我們明白祂絕對的公義。亞伯拉罕曾說，審判全地之主是公義的。我們應進一步問說，一切的事都有神的許可。祂會解釋說，不在現在，以後必會明白。

親愛的，☐神是公義的，這是無可爭辯的，但你可以像嬰孩一樣，對不明白的問題，向祂表露你心中所有的疑難。今日，也許神似乎沒有給你一個滿意的答覆，但那日你必定會明白。

鑰節：【耶十三 11】「耶和華說：腰帶怎樣緊貼人腰，照樣，我也使以色列全家和猶大全家緊貼我，好叫他們屬我為子民，使我得名聲，得頌贊，得榮耀。他們卻不肯聽。」」

默想：以色列有機會成為神的子民，有名聲與尊榮，可惜他們不願意，在他們拒絕之中，神已轉向教會，外邦人中選召出來，使他們在祂的恩典中有份，這樣的福分也臨到我們，我們要歡然接受，成為神產業的子民，可以成為神的家。我們要使祂得名聲，使人們認識並敬畏祂，因我們的見證尊崇祂！我們也要使祂得榮耀，好讓我們成為祂所特選的珍寶！我們與祂聯合，就像先知腰間的束帶。

當我們書寫或閱讀的時候，也許以為不可能，我們會使腰帶糜爛變為無用。但是有一句話卻帶著盼望：腰帶是緊貼人腰的，我們有沒有緊貼神呢？我們要謙卑而且殷切地在祂面前求：求神使我們緊貼著神，遵行你的旨意，好讓我們行在你的道上、成為子民，使神得名聲、得榮耀。

無論是誰，站著安靜地想想，你被神所造，你也奉他差到這世上，有多麼尊貴的地位。你不只為短暫的與現世的，而是為神、為永生。你的心必須充滿著神，也蠻有永生。你要奉獻給神，作成大工，也迎接祂在你心中作成恩惠的工作。

親愛的，你有沒有親近神、緊貼神身如腰帶，與祂聯合，成為祂所特選的珍寶！

鑰節：【耶十四 9】「你為何像受驚的人，像不能救人的勇士呢？耶和華啊，你仍在我們中間，我們也稱為你名下的人，求你不要離開我們。」

默想：一個壯士可能受一個棉紗原無巨力，但在一起就無法抗拒。多細微的罪也使神無法救助你，也不能藉你作靈的工作。神仍在你旁邊，你也受祂的呼召，國的大事與榮耀似乎都可成就，你可以成就大，但是神卻無法幫助你。

神原有足夠的能力救助最軟弱最污穢的人，是你卻將限制放在祂面前。你沒有絕對願望祂你脫離罪惡。其次你也沒有完全信靠祂的能力意志。第三，你沒有將整件事交托給祂，沒有信祂可以施恩。

或者你對神的真理有自己一套論調，對信徒活另有一些說法，你受了人的智慧與思想所限。可能是最重要與最深切的原因。所以你沒有徹的認識，主可在你裡面居住，祂也可為你行各的事。或者你只在遠處瞥見，不足以勝過自己智的想法，給祂機會可以施恩，主耶穌可為我無限地成全，在我們裡面，也藉著我們作成祂工作，只要我們不阻撓。神的國在我們裡面，你必須讓神佔有你。

親愛的，猶大人面對這場旱災，但他們只想得到拯救，卻不肯悔改離罪。所以，神不垂聽他們的祈禱。你有沒有令神太傷心和忿怒，以致祂不聽你的禱告呢？

當每次我虔讀 你聖潔話語，求你用你榮耀 照亮每一句；
讓我能明看見：這寶貴救主，和祂的大救恩，無一不我屬。
當我正無倚靠 跪到你座前，求垂聽我禱告，賜穀用恩典；
有時候因有錯，禱告你不聽，別收回你同在，使我感不寧。

10月28日

讀經	第 15 章	第 16 章	第 17 章
中心思想	耶利米的自白	第七篇信息——避難所	第八篇信息——安息
主要的話	你若歸回	從救恩的泉源歡然取水	我必因邪惡刑罰世界

鑰節：【耶十五 19~20】「耶和華如此說：“你若歸回，我就將你再帶來，使你站在我面前；你若將寶貴的和下賤的分別出來，你就可以當作我的口，他們必歸向你，你卻不可歸向他們。我必使你向這百姓成為堅固的銅牆，他們必攻擊你，卻不能勝你，因我與你同在，要拯救你、搭救你。這是耶和華說的。」

默想：這對後退者是多麼重要的應許！有人離開神的同在，不再作祂的口，究竟多久在這種情形，我們不需要過問，那情形實在十分低落，但他看見別人作這特選的工作，心中一定十分難堪的。你知道嗎？這些話是對你說的，接受下去，心中才可重新有喜樂。

你歸回嗎？你願意回復以前的情況嗎？向神稟明，祂必將你帶來，你站立的地方，是在神的面前，所以你必須讓祂居首位。要相信你再在那裡得赦免、得潔淨、得以成聖。你應在那裡，不要再離開。

你有沒有離開那無用污穢之處，扔掉許多雜質，而有聖潔品格的金銀寶石，你應付上代價，因為這些是值得的。神要叫你成為祂的口，向聖徒與罪人說話，彼得是怎樣犯罪之後得著復興，五十天之後，他成為聖潔的出口，向幾千人傳道。馬可會離開使徒，在第一次旅行佈道的時候發生的。但是以後他仍被神重用，成為聖靈的口，寫那福音，他名字為那福音書的名稱。

親愛的，你願意被神重用，成為祂話語的職事嗎？歸回吧！祂要安慰你、與你同在及拯救你。

鑰節：【耶十六 19】「耶和華啊，你是我的力量，是我的保障，在苦難之日是我的避難所。列國人必從地極來到你這

裡，說：“我們列祖所承受的，不過是虛假，是虛空無益之物。”

默想：早期清教徒常將禱告喻為飛翔的經驗，使孤寂者到神面前，他好像一隻飛鳥在群雁之中，他左顧右盼，卻找不到關懷他的，於是他就向神說出這樣的話來。

我的力量——詩人說神是他生活的力量，那愛的使徒說小子們可以得勝世界，因為在他們裡面的，比在世上的更大，神是我生活的力量，我還懼怕誰呢？

我的保障——保障是堅強的防禦，在裡面的十分安全，我們也被保守在神安全的地方，就是祂的福音。神在我裡面保守，以致仇敵或鬼魔都沒法將我們奪去。

我避難所——在患難之日，黑暗的天空促使小雞到母雞的羽翼之下。痛苦也催促我們到神面前，在你翅膀的蔭下有我的避難所，直到災難過仇敵去。

你願意這樣認識祂嗎？你不能靠你自己的努力，自行擔負，神是靈，也在你的靈裡，你不必升入高天，或降至深淵。你不需要以思考理論或心中的疑難來困惑，這樣你只會更遠離祂。要安靜要知道神的心意。只有進入內在的屬靈的相交，才有寧靜與和平的境地，在祂面前你只是一個幼童，天真無邪，不受任何事物困擾，也不必緊張。

親愛的，不要怕！在軟弱時，讓神成為你的力量；在遭仇敵攻擊時，讓神成為你的保障；在患難時，讓神成為你的避難所。

鑰節：【耶十七 21】「耶和華如此說：你們要謹慎，不要在安息日擔什麼擔子進入耶路撒冷的各門；」

默想：你要謹慎自己，因為這是有關生活優美的狀況。在我們心中，我們應當常常保守永遠的安息，不可但什麼擔子進入心靈的門。我們看事物，應該將到最低的程度，就不會有什麼憂慮，或苦悶，使我們的年日延長。但是在更深的體驗中，我們應該好似耶利米那樣，在城門口要防守，一定不可讓憂慮後入門檻。不要問有什麼可以抵擋雜亂的思想重擔闖入，只有神的平安保守你的心懷意念。要對付任何一種憂慮，只有一個簡短而強力的答案——神。神知道，神必照顧。

在第二四節囑咐我們要存心順服神，聽從神。這是我們做得到的。意志能力引導我們的思想，對選定的事有決心，不要往下看，只要向上，我們既不退後，也不往前，只向神一方面，對事情可以安靜而實際地思考，但是容讓憂慮，是得罪神，拒絕神的愛。

結果是完美的，順從神，王自己必進入你的城門（二十五節）。你的生命必充滿燔祭、乳香與感謝祭（二十六節）。你的生命若平衡，就可有正確的視野，看周圍變遷的環境及風暴的氣候，我們信主的，必進入主為我們存留的安息。

親愛的，安息日在此段共七次：廿一節一次，廿二節兩次，廿四節兩次，廿七節兩次。不要憂慮，安息在神的手中吧！

10月29日

讀經	第 18 章	第 19 章
中心思想	第九篇信息——器皿	第十篇信息——打碎的瓦器
主要的話	轉輪作器皿	打碎窯匠的瓦器

鑰節：【耶十八 3~4】「□我就下到窯匠的家裡去，正遇他轉輪作器皿。匠用泥做的器皿，在他手中做壞了，他又用這泥另做別的器皿；□匠看怎樣好，就怎樣做。」

默想：神要在祂兒女身上成全最完美的，祂將我們放在轉輪上，使我們受經煉，祂看什麼是最適合我們，使我們得著最大的福分及用處，可惜祂常常發現做壞的器皿在祂手中，祂原想要作得完美的！這不是祂的失敗，而是土質不好，我們的自我及虛榮凹凸不平，阻礙了祂的工作。

多少生命不能成器，使祂做不成合用的器皿。如果我們完全歸順祂，就不致那麼糟。我們回想多時時日完全浪費，祂多時願意幫助我們，我們卻不願意。

在這種情形之下，祂不會丟棄我們，只重新將我們放在轉輪上，重新作過，如果祂不能做成原來所設計的，也必在我們身上盡力為之，神的軟弱總比人剛強，你的生命若失敗了，讓神來作工。祂可將人所餘剩的未作，不是以人用地上的優點或條件，沒有什麼可以阻礙那正常的發展。

願你重新將自己奉獻給神。向祂承認你已經做壞了祂的工作，謙卑地求祂將你重新作過，好似祂製作雅各、彼得、約翰、馬可一般。常常小心，在神面前等候祂。給神足夠的機會，其次順服祂一切聖潔的旨意。心靈的長進與發展，在乎我們對神永遠說「是」，才不受限制，泥土在窯匠的手中保持孩童一般的可塑性，讓主來觸摸！

親愛的，在神的手中，你好比泥在窯匠的手中，祂對你有絕對的主權，不斷地要陶造你。但你是否能成為合乎祂心意的貴重器皿，要視你本身的條件而決定。千万不要成為硬泥，變成不能使用的器皿而被摔碎。

鑰節：【耶十九 11】「對他們說：‘萬軍之耶和華如此說：我要照樣打碎這民和這城，正如人打碎窯匠的瓦器，以致不能再匄圖。並且人要在陀斐特葬埋屍首，甚至無處可葬。’」

默想：這些話原來是指神的審判無可避免的臨到耶路撒冷。她原是被揀選的器皿，現在打碎之後都無法再修理。瓦器是人生命的象徵，很脆弱，也微不足道，我們也是那麼脆弱，無力追求聖潔。我們一經失敗，就不會在恢復，即使修補，但裂痕還在，不能泯沒。

在基甸的日子，瓦器內會點燈，所以瓶一打破，光就可以發出來，所以瓦瓶必須打破，打破瓦瓶為主所用，是必有的過程。

記得有一次在山上看到燒磚，一塊碎瓦放在那裡，原是裝水的瓦器。我們裡面若有罪惡的本性，阻礙了神，最好將自我打破，否則就毫無用途。我們的禱告應該是：求主接受我，破碎我，製作我。

使徒曾說瓦器裡有屬天的寶貝，神竟將祂屬靈的膏油放在尋常平凡的容器之內，多麼奇妙！人們很難看出在聖經裡面經過破碎之後會有什麼影響，他們有事受疾病痛苦與災難所破碎，結果在屋內就充滿了膏油的香氣。

親愛的，你是否向主禱告，求祂接受你，破碎你，塑造你？

註：欣嫩子谷是獻祭給摩洛的地方，在耶路撒冷之南，而陀斐特陀斐特是“火燒之地”的意思，在欣嫩子谷裏祭壇之所在地，是猶大人燒孩子獻祭之地。

10月30日

讀經	第 20 章	第 21 章
中心思想	耶利米受逼迫	第十一篇信息——選擇生命和死亡的路
主要的話	有燒著的火閉塞在我骨中	我將生命的路和死亡的路擺在你們面前

鑰節：【耶二十 9】「我若說：我不再提耶和華，也不再奉他的名講論，我便心裡覺得似乎有燒著的火閉塞在我骨中，我就含忍不住，不能自禁。」

默想：先知要知道他傳道的果效，他這麼敏感地感到神的話在他口舌，又有神的能力，以為他一定能激發人們衰敗的心，但是結果非但沒有成功，反落到自己被囚的地步。他幾乎感到神只給予希望，卻不想實現。神沒有給人足夠的力量，使人無法抗拒神的計畫。我們說的屬靈，但是仍用人的言語。

然而在另一方面，他回想所採取的步驟，他所說的所作的，看起來這是唯一的方法，不能再有其他的作法，神在他內裡的感動，除去他一切緊張的心意，他也知道神的力量是無可抗拒的。將光放在門底下是沒有用的，恐怕火會把門簷燒起來，

因為火會將一切阻撓除去。

心靈的榮耀狀況是奇妙的！有時我們在神的工作中疲憊，但是我們若推辭不做，可能更加固定。傳道固然有很重大的責任，不傳也實在不可能，你有火熱的心嗎？你能體會那種不能自禁的經驗嗎？主的愛已經激勵了你，你必會忍不住，如果你沒有這種經驗，倒要每天祈求神，在你骨中燃燒火來！

親愛的，你是否因教會的服事疲憊與失望？讓神的愛激勵你，使你不能抗拒和推辭祂的託付。讓神的話燃燒你，使你不計任何代價，宣講祂的話。

燒、燒，哦愛，在我心懷，日夜厲害的燒，直至所有其他的愛燒到無處可找。

副歌：耶穌，耶穌，最愛救主，無人、無物與你比擬；你的笑容是我歡喜，我愛，愛你，你，主。

鑰節：【耶二十一 2】「“請你為我們求問耶和華，因為巴比倫王尼布甲尼撒來攻擊我們，或者耶和華照他一切奇妙的作為待我們，使巴比倫王離開我們上去。”」【耶二十一 8】「“你要對這百姓說：‘耶和華如此說：看哪，我將生命的路和死亡的路擺在你們面前。’」

默想：在耶路撒冷圍城最危急的時候，西底家王就差人去找耶利米，他與百姓們一直遲延著不接受神愛的警戒與呼喚，現在已是最後的時機了，但是他們仍不悔改，也不轉向神，卻想逃避神的審判，承受罪的後果。回答是立即有的，事情現在必須這樣反展。凡是有信心的應該出城去向侵略者投降，才可活命。

這真是信心的試煉，有人以為無論如果應該留在城裡苟安，也不可除去讓外邦人擄掠，但是他們已經沒有選擇，在城內必會死亡，出去好似去受刑，卻可撿回性命。人犯罪過到了一個地步，似乎那災害無法避免了。他們種的是什麼，收的也是什麼，他們所作的事，必有報應臨到他們的家，但就是這樣，仍有一條出路。

神給你們一點塗地，在第八節，神說：「看哪我將生命的路和死亡的路擺在你們面前。住在這城裡的必遭刀劍、饑荒、瘟疫而死，但出去歸降圍困你們迦勒底人的，必得存活。」這也好似主耶穌曾在不同的場合中說過：「愛自己生命的必喪失生命。凡為我喪掉生命的，必得著生命。」在主的十字架，與人的想像相反的真理得以說明了。

親愛的，神給你有絕對自由的選擇權，但你的選擇決定了你的生死禍福（申三十 19）。

10月31日

讀經	第 22 章	第 23 章
中心思想	第十二篇信息——猶大王室之罪	第十三篇信息——牧人之罪
主要的話	那行不義蓋房的……有禍了	殘害趕散我草場之羊的牧人有禍了

鑰節：【耶二十二 13】「那行不義蓋房，行不公造樓，白白使用人的手工不給工價的有禍了！」

默想：這些話可能是對王說的，但可有更應用的含義。他的父親雖然有敬神的心，他卻毫無信仰。他父親秉公行事維護窮人與無助的人，他父親認識神，也領受祂的恩惠，但是他卻建造不義的宮室，貪婪的房屋，到處都充滿強暴與奴役的罪惡。所以神為那些受欺壓工人而伸冤。

當我們看見許多商業大樓林立，以大企業壓到小型誠實的殷商，當我們聽見酒煙業有巨大的盈利，或財閥操縱市場的情事，使小本生意難以經營；我們就想起這些話。神讓為貧窮無告者辯屈，神是審判全地的主。

在大城市不易找到神的震怒在罪惡的家庭。在鄉村小城，人們知道各家相信的歷史，說得出因果的事。但在另一方面，神的兒女可以慷慨大方，幫助雇員，因為天父是富有的，祂能供給我們一切的豐富，使我們凡事豐足。所以我們要尊崇祂。凡認識神，為困苦和窮乏人伸冤的，那時就得了福（十六節）。

親愛的，人若離棄了神，就會導致屬靈和道德雙方面的敗落。

□

【二十二章背景】按耶利米為先知時，共曆五王。在約西亞年間曾有一次復興，但在二十二章這裏卻特別提到另外四位昏庸無能的君王，有關這些君王的事蹟可參閱列王紀下二十三和二十四章。

- 一、約西亞(Josiah 意神所建立的)——約西亞於主前 531 年即位，曆 31 載，乃猶大最後有道之君。
- 二、約哈斯(Joahaz 意神扶持的)——約哈斯即沙龍，為無道之君，約西亞之子，即位於主前 500 年，在位僅三個月，便為埃及新法老尼哥廢除和放逐，最後死於埃及（廿二 12）。
- 三、約雅敬(Jehoiakim 意神堅定的)——亦無道之君，於主前 499 年即位，在位十一載，曾焚毀耶利米的書卷（廿二 18-19）
- 四、約雅斤(Jehoiachin 意神所派定的)——約雅敬之子，亦名哥尼雅，行惡在主前，登基三個月，便被擄到巴比倫作人質（廿二 24-25）。
- 五、西底家(Zedekiah 意神的公義)——於主前 488 年即位，曆十一載，其為人更懦弱無力，國家益衰（廿二 1-9）。

鑰節：【耶二十三 1】「耶和華說：“那些殘害、趕散我草場之羊的牧人，有禍了！”」【耶二十三 22】「他們若是站

在我的會中，就必使我的百姓聽我的話，又使他們回頭離開惡道和他們所行的惡。”」

默想：神的僕人不站在神的會中，這是許多聖工失敗的主因。不站在神的會中，他們竟自奔跑，神沒有對他們說話，他們竟自預言，這正是我們的危險，我們常常未奉差遣而奔跑，未得啟示，到了時候，就自行預言！我們沒有站在神的會中。「他們若是站在我的會中……」可見預言不只對耶利米說的。神的安排也不排除其他人，他被選上，使用為神的代表，因為他站在神的會中。別人如果也符合這條件，也可享同樣的特權。

讓我們注意這應許的保證。我們看見在那裡不合神的理想，我們要鑒察自己的行動，丟棄不宜的行為，不要常想在前面勝人一籌。只等候神，明白神的心意。話語及信息。穆勒的同工告訴他沒有時間讀經禱告，他回答說：工作可少做以小時，使心靈在神完全的光照之下。那要強過五小時在自己的意念下行事。所以與神要有完好的關係，人們必聽信而且轉回神。

親愛的，神讓以賽亞做的事，看上去似乎不合邏輯並令人感到羞辱。面對這樣的呼召，你會作何回應呢？

親愛的，正像今天的教會，帶領的人不愛神、不親近神，服事不忠心，對人冷漠，受帶領的人也是冷淡，屬世。然而在教會中，你是否肩負牧養群羊的責任？

11月1日

讀經	第 24 章	第 25 章	第 26 章
中心思想	第十四篇信息——無花果異象	第十五信息——被擄七十年的預言	第十六篇信息——回頭離開惡道
主要的話	我必看顧他們如這好無花果	你們能盡免刑罰嗎？	耶和華差遣我預言

鑰節：【耶二十四 5~7】「“耶和華以色列的神如此說：被擄去的猶大人，就是我打發離開這地到迦勒底人之地去的，我必看顧他們如這好無花果，使他們得好處。我要眷顧他們，使他們得好處，領他們歸回這地。我也要建立他們，必不拆毀；栽植他們，並不拔出。我要賜他們認識我的心，知道我是耶和華。他們要作我的子民，我要作他們的神，因為他們要一心歸向我。”」

默想：我們要以心靈來認識神，因為心靈不僅是我們到的意念的中心，也是我們情感的所在。這正如使徒所說的，我們心中的眼睛必須打開，才可真認識神。凡有愛心的，才認識神，因為神就是愛。有愛心的不但認識神，也為神所認識。所以在你心中若有什麼缺少愛心的，就阻礙了認識神的意念，正好似窗戶外面有霧氣，會遮去最美好的景色。心靈認識神，是珍貴的恩賜。我們願意要愛心，也求愛心就必得著。

我們認識耶和華是自有永有的，祂永不改變，常常愛人，且下來拯救世人。我們最需要的就是這位元救主，當我們為失敗與罪惡所勝，為不能成就的事而灰心，為突然的試探而侵，這些並不仍神驚奇，祂的仁愛與忍耐始終如一。我們是祂的子民，祂是我們的神。無量的神，你怎麼會要我這種人成為你的子民？我不敢看過去，也不敢看自己的內心，只仰望你的慈愛，我實在軟弱無用，我知道你揀選我，完全因你的仁愛與恩慈，除你以外，我還依靠誰呢？你是我心

親愛的，在神眼中，你是美好的無花果——認識神自己並一心愛祂嗎？

【二十四章背景】這異象發生於主前五九七年之後，猶大王耶哥尼雅（即約雅斤）及部分王室成員被尼布甲尼撒王擄到巴比倫作人質（王下廿四 10-17）。因那時的巴比倫正在大興土木，所以工匠和鐵匠也成為被擄的對象。就在此時，神給耶利米極好和極壞的無花果異象，比喻兩類人。「好的無花果」代表被擄到巴比倫去的猶大人，被神所分別、淨化和應許要帶回他們本土的餘民中。「壞的無花果」代表那些隨著西底家王變節留在耶路撒冷的百姓，以及那些逃往埃及去的人，將為神所遺棄。

鑰節：【耶二十五 29】「我既從稱為我名下的城起首施行災禍，你們能盡免刑罰嗎？你們必不能免，因為我要命刀劍臨到地上一切的居民。這是萬軍之耶和華說的。」

默想：這一章論災禍臨到鄰近的列邦，特別提到飲杯的喻意，各人必須將杯接過來飲下，不可拒絕。這就使我們想起彼得的話說：「時候到了，審判要從神的家起首。若是先從我們起首，那不信從神福音的人，將有何等的結局呢？」（彼得前書四章十七節）

神常從祂自己的百姓起首，因為他們的罪使祂的名受損，甚至罪人在外邦說祂偏待人。況且神這樣愛他們，希望他們立即丟棄罪惡的侵擾。最可怕的是我們以神的兒女不忠實，祂愛你們這樣深厚，祂以極大的力量將你們帶回到祂面前。這思想必然把我你，你怎可再進入罪惡裡呢？你遲早必須從罪惡中出來，你才算是神真正的兒女。你不可縱情在罪惡中，因為你內心必更痛苦。

如果義者緊緊得救，不虔的與罪人將有何地可站呢？巴比倫曾作神管教以色列的器具。但是他們過分罪惡暴虐，必須喝那憤怒的杯。悖逆與不虔的心靈啊，你要作神的工，他不能讓你盡免刑罰，你現在定罪，以後就不必再受苦了。

親愛的，神是公義的，與祂為敵的都要受審判，無一倖免。你要從罪惡中出來，免得喝耶和華忿怒的杯。

【二十五章背景】這篇預言是在主前六〇五年（即約雅敬在位第四年）宣讀的，當時恰巧迦基米施大戰剛結束，埃及大敗，猶大國則被併入巴比倫作附庸，約雅敬及鄰近其他君王便被迫臣服於尼布甲尼撒。關於在這裏的預言，神有更清晰的說明：猶大國民將會被擄七十年。

鑰節：【耶二十六 12~13】「耶利米就對眾首領和眾民說：“耶和華差遣我預言，攻擊這殿和這城，說你們所聽見的這一切話。現在要改正你們的行動作為，聽從耶和華你們 神的話，他就必後悔，不將所說的災禍降與你們。」

默想：耶利米確有多愁善感的性格。他將自己喻為孩童不會說話，他為生在憂患的世代而哀傷，在蒙召的時候，他被神許為堅城、鐵柱、銅牆……來對付君王，首領及眾民的反對。他們雖攻擊他，卻不能勝他（一章十八、十九節）。現在神再應許他！看這膽怯的人獨自站著為神作見證，來對付這一大群人，有祭司與百姓，雖然他的生命極端危險，需要保持緘默。他卻不肯無言，因為神差遣他，要他警戒百姓，改正他們的行動作為，歸向耶和華。這不也是施浸約翰與諾克斯所說的嗎？（譯者按：諾克斯 John Knox 為蘇格蘭的宗教改革家），他們說起來，一定非常有力，但是這位敏感的青年說出來，卻會令人驚奇，神的恩典有改變人的力量。

對那些怯弱怕羞的人，不是一項鼓勵嗎？將你的個性交給神，使你有鐵有銅那樣的剛強，最要緊的，還是要真正認清神的同在。你開口說話，在你裡面的比與世界的更大，你要確知神差遣你，知道他感動你心，是事奉的力量與目的。當我們知道永生的神會差遣我們，與我們同在，我們就堅強如銅牆。

本章的背景提到推羅與西頓這兩座腓尼基的海島城市，他們的居民因從事海外貿易而致富，因而高傲自恃(9節)，神就用巴比倫徹底毀滅他們。

親愛的，你要確知神已差遣你，知道他感動你心，不要懼怕，放膽傳講神所吩咐你要說的話。

【二十六章背景】這章主要描寫耶利米如何經歷及面對生命的試煉，內中有關耶利米受審的整個的程序。這是約雅敬王登基不久時的事，比第二十五章記述的事件發生得更早。這事件發生在公元前 609 年至 608 年間。

11月2日

讀經	第 27 章	第 28 章	第 29 章
中心思想	第十七篇信息——繩索與軛的表記	第十八篇信息——折斷了軛	第十九篇信息——致書被擄之民
主要的話	你作繩索與軛，加在自己的頸項上	願耶和華如此行	為那城禱告耶和華

鑰節：【耶二十七 2】「耶和華對我如此說：“你作繩索與軛，加在自己的頸項上，」【耶二十七 8】「“無論哪一邦哪一國，不肯服侍這巴比倫王尼布甲尼撒，也不把頸項放在巴比倫王的軛下，我必用刀劍、饑荒、瘟疫刑罰那邦，直到我藉巴比倫王的手將他們毀滅。這是耶和華說的。」

默想：你好像以色列民犯罪，破壞神的聖潔的關係與相交，結果你必須受管教，遭災殃，重壓再你身上。這就是巴比倫王必須來侵略以色列與列邦。現在從這些話中你只好學謙卑與虔誠的順服。伸出頸項讓巴比倫王的軛加上。當撒母耳告訴以利不可避免的刑罰，因為他沒有管教阻止他兒子的惡性。他說：「這是出於耶和華，願祂憑自己的意旨而行。」他看出自己罪有應得的結果，只有讓神的安排來臨。

你也該這樣，要接受應得的管教，記得凡是神愛的必受管教，祂有鞭打凡被接納的兒子，所以在神大能的手下要謙卑。要從別人的驕傲與暴虐，看到天父許可的安排，現在管教的事你要好好在意學習。這不過一段有限的時間，人們究竟不能超越他們的範圍，你不要為自己伸冤，讓他們肆虐，將事情交給主，因為伸冤在祂，祂必報應。

有一位傳道人說：我們要承認錯誤、承認無能、不要爭名，這些事說起來好像很難，但是在造就品德上，卻有極大的價值。

親愛的，神藉著尼布甲尼撒王應驗必施行審判罪惡的預言。今日神可能會使用任何人完成祂的旨意，甚至透過不可思議的方法來管教你。所以，你應當隨時準備接受神的管教，服在祂大能的手下。

【二十七章背景】這章內容是耶利米以負軛象徵猶大人必須服從巴比倫的統治，否則必遭滅亡。這是指公元前 593 年，尼布甲尼撒王第一次攻打猶大及擄走大批猶大人的事。軛是用來將幾頭牲畜套在犁耙上的木架。

鑰節：【耶二十八 6~7】「“阿們！願耶和華如此行，願耶和華成就你所預言的話，將耶和華殿中的器皿和一切被擄去的人，從巴比倫帶回此地。然而我向你和眾民耳中所要說的話，你應當聽！」

默想：哈拿尼雅的預言，說明那巴比倫王的軛必可折斷，被擄的必盡速歸回，這樣說法當然能大眾的擁護。他說是奉耶和華的名說話，甚至認為信息是神所賜給的，但他的心中充滿著人的聲音與理論，使他無法辨認主靈感的微小的聲音，耶利米十分焦急，他又何嘗願意看到國家還受繼續的苦難？他希望哈拿尼雅的話是真的，可以說熟切的阿門。他但願這些預言得以應驗。但是他站在神的會中，知道事實並非如此。

所以人只照自己的心思，受社會風氣的影響，生活中只有自私與世俗。「沒有外面的黑暗，不會有第二次的死。」他們

口口聲聲這樣說。我們也真是誠意說阿門，但願一切都好，事實卻不是這樣，罪惡必遭致痛苦，最後的結局多麼可怕。有人說：平安了！平安了！其實沒有平安。那無疑是鼓勵人反抗神。有些假先知仍在鼓勵人們在罪惡的道上。他們將未來繪成玫瑰色的景象，叫別人相信，他們雖然犯罪，前途不致那樣幽暗，不必那麼懼怕。但是在基督之外的必定滅亡，且有更多的哀痛。（參閱馬太二十五章三十節）

親愛的，你所講的信息是投人所好，取悅於人呢？或是忠於神所託付的呢？

【二十八章背景】本章記載耶利米與哈拿尼雅的爭辯，後者是假先知，他的話與耶利米的信息完全相反。那時耶哥尼雅已被擄，西底家在位，時約主前五九四年。從他們的爭執中，我們可以看到耶利米講的預言沒人愛聽，哈拿尼雅說甜蜜的謊言卻給人帶來虛幻的希望和安慰。

鑰節：【耶二十九 7】「我所使你們被擄到的那城，你們要為那城求平安，為那城禱告耶和華，因為那城得平安，你們也隨著得平安。」

默想：七十年被擄的經驗，使他們在巴比倫習慣生活，也感到快樂。所以要計畫從速歸回，似乎沒有這個必要，但是他們必須在七十年預言的時期內工作，並且求神賜平安給那異教的城邑，就是他們生活的地方。他們不只為耶路撒冷求，也為外邦的城市祈求。

對被擄的人來說，這不是他們所願意與選擇的。在屬世的家庭中傭人，在職業環境裡同事之間，在其他城市及旅舍裡，有各種人，不是我們所喜歡的。

這些情形都會使我們感到煩惱，我真是想難開，越快越好，如果不能完全擺脫，至少我們也不必開心，讓他們自作自受，自討苦吃，但這不是神的方法。你無論在那裡總要為你周圍的人求平安與快樂，耶穌要我們與那些不願問安的人招呼，為逼迫我們的人揚聲代求。

神允許祂的子民被擄至巴比倫，有祂特別的目的。祂使人們到處建立會堂，也使舊約廣傳，預備福音，你被帶至遠方，為使從為聽聞福音的人可以信主。神開放門戶，必留下聖潔可愛的品格，使人看見光輝的見證。

親愛的，儘管生活環境惡劣、際遇不佳，這正是需要你禱告的時候（提前二 1~2）。

【二十九章背景】本章是耶利米的書信，寫信給在巴比倫給被擄的猶大人。他再次肯定地說被擄期間將是七十年（二十九 10；二十五 11）；所以當他們被迫留在巴比倫的日子，他們應該照常過生活，並要為那城禱告求平安。

11月3日

讀經	第 30 章	第 31 章
中心思想	第二十篇信息上——以色列和猶大必蒙拯救	第二十篇信息下——色列和猶大終必復興
主要的話	因我與你同在，要拯救你	我以永遠的愛愛你

鑰節：【耶三十 11】「因我與你同在，要拯救你，也要將所趕散你到的那些國滅絕淨盡，卻不將你滅絕淨盡，倒要從寬懲治你，萬不能不罰你（“不罰你”或作“以你為無罪”）。這是耶和華說的。」

默想：不虔的人受刑罰，神的兒女受管教，這兩者有很大的區別，前者是毀滅，炙風吹過草地，全部枯乾，毫無存留，後者是恢復與更新。

你是否經過管教與痛苦的時期？記得這些話，神不會將你滅絕淨盡的，有時看來好似無所存留，火爐很熱，地上的收成也都割盡，但是神知道你可忍受多少，祂必住手。「我卻不將你滅絕淨盡。」

祂必以審判來糾正我們，我們也需要糾正，好似修剪枝葉一般，假若祂不施行審斷，我們必在祂面前失敗。所以我們的父是栽培的人。祂不能降聖工委託別人，祂的眼與祂的手恒切地完成祂的目的，審斷與修整。祂的手常按在我們的脈搏上。

管教也期待有福的復興。此處有許多盼望的光亮：「我必使你痊癒，醫好你的傷痕。」「我必使雅各被擄去的帳棚歸回，也必顧惜他的住處。」可憐的受苦者，向前看吧！在烏雲之後，陽光正普照在山上，當管教過去之後，主必看顧你，洗淨你的傷處，恢復你的安樂，給你喜樂的收成。

親愛的，神的同在能拯救你，不單帶來醫治（12~13 節），也使你得以親近祂、就近祂（21~22 節）。

【三十章背景】三十及三十一章的中心思想是預言(一)以色列和猶大在大災難終必蒙拯救（三十章）和(二)以色列和猶大終必復興（三一章）。這兩章被稱為稱之為「安慰之書」，因為內裏的信息實在充滿了安慰與盼望，可以使生活在絕望中的百姓獲得曙光，因他們要從被擄之地歸回。

鑰節：【耶三十一 3】「古時（或作“從遠方”）耶和華向以色列（原文作“我”）顯現，說：‘我以永遠的愛愛你，因此。’」

默想：我們因信成為亞伯拉罕的孩子，應思想這些溫和的話。

神的愛不是單為今日或昨日，這也不是我們的心向著祂而引發的愛，或是基督為我們死的那日子，你必須回到出生之前，在伊甸園，一直追溯到過去，至那遙遠的永恆。你們是在基督裡蒙揀選而且蒙受的，是神最溫和的憐愛的對象。這思想能否控制你？注意神的肯定，使我們無可置疑。還有比神的肯定更鑒實的嗎？神的話語與警戒是可靠的，在祂毫無謊言，我們可有確實的憑據。

在這久遠的愛中有什麼結果，祂在給予我們的愛之前先知道我們的弱點缺處。然後祂在教導我們的過程中，祂看見罪惡的可怕，並不使祂驚奇。祂都知道，而且看見更壞的，只有愛才可勝過一切，這必須有完全解決的辦法對你來說，你需要逐漸來棄絕，在祂面前，一切都必須放下。

神愛的源頭必在永生中興起，不會隨著時間的要求而用盡，祂的恩慈必定繼續。祂的憐憫雖然屢次被拒絕與忽略必仍發揚不已。神的愛必除去我們的自私，而充滿在我們裡面。

親愛的，雖然被擄的以色列人不配得神的愛，神卻應許他們，仍然以永遠的愛愛他們。神的慈愛永不會改變，祂愛他們，像祂今日愛你一樣。在每一時、每一刻、每一件微小的事，你是否都可以感受到祂以慈愛吸引你呢？

【三十一章背景】卅一章與三十章相同，以詩為主。本章的主題乃是宣告以色列的復興與更新就要實現了，被擄的人要重回故土重建家園，神的人民都恢復與耶和華立約的關係，祂神要再建立以色列國。本章 31 至 34 節指神與以色列人民要再立更好的新約：祂要將祂的律法寫在人民的心中。這也是新約的根據和內容（來八 8~12，十 16~17），也可說是新約福音的本質。

11月4日

讀經	第 32 章	第 33 章
中心思想	耶利米買地	重述神要復興祂百姓的信息
主要的話	我耶利米就知道這是耶和華的話	你求告我，我就應允你

鑰節：【耶三十二 8~9】「我叔叔的兒子哈拿篾果然照耶和華的話，來到護衛兵的院內，對我說：“我在便雅憫境內亞拿突的那塊地，求你買來，因你買來是合乎承受之理，是你當贖的，你為自己買來吧！”我耶利米就知道這是耶和華的話。我便向我叔叔的兒子哈拿篾買了亞拿突的那塊地，平了十七舍客勒銀子給他。」

默想：這真是英雄式的信心的表現。迦勒底人已經踐踏這地土，耶利米知道神的話比實現在這城。但是現在神竟然命令他買一塊地，那是已經為敵人所侵佔。他卻要立即去承受這地業。

他服從神的命令，然後在禱告中傾吐他的心意。他想到神創造的大能，對神實在沒有難成的事。如果神能創造天地，彰顯祂的大能，祂伸出來的膀臂必可使迦勒底人敗退，以色列的土地光復之後，那時地土的買賣當然不會受擔。信心使未見的看見，使遙遠的臨近，使先知可以預計來決定他的動向。信心的人到底與別人不同。人們的計算與行動是根據他們的感受，但是信者是別人無法計算的事，是他們憑著神的靈啟示而得著的知識。

地土買了之後，雖仍在仇敵中，卻在神的所有權之內，我們不可不信，信徒是神所買贖的身體，雖然會死去似會朽壞，但是基督據有世界，所以有信心的人應許這些事當作事實。

親愛的，耶利米的信心不單表現在他的禱告中，他也以順服的行動，表明對神的信靠。信心若沒有行為是死的，人的信心必須以實際的行動見證出來。當神的話臨到你時，你是否以信心的舉動來回應呢？

【三十二章背景】本章記錄了神吩咐耶利米購買他本城亞拿突的一塊地，這事本身有著深遠的意義，也很具啟發性。這事發生時，耶利米已被囚禁在護衛兵院內，而巴比倫王的軍隊正圍困耶路撒冷。當時他堂兄的地已被巴比倫人攻佔和搶奪，可是由於耶利米的信心，順從了神的吩咐。購地象征他日，神要帶回百姓，歸回重歸故土。卅二章主要有三項分段：(1)耶利米在家鄉亞拿突購地（1-15節）；(2)耶利米向耶和華祈求憐憫（16-25節）；(3)耶和華對耶利米的應允與應許施恩：應允（26-35節），應許（36-44節）。請注意耶利米的禱告和神的答覆。

鑰節：【耶三十三 3】「你求告我，我就應允你，並將你所不知道、又大又難的事指示你。」

默想：我們必須學習禱告的藝術。神要我們求告祂，在禱告中呼喊祂，我們相信祂必為我們成就最好的，但這也可能使我們因此松弦，其實祂既邀我求告，我們必須振興起來。我們若不照著先知所傳的話，就沒有把握神是否會將又大又難的事指示我們。專心等候祂，祂必教導我們為那件事禱告。禱告是出於神，也達到神面前，祂必定應允我們。

神尋求代求者，祂要賜給更大更廣的福分。祂要顯示祂的能力與榮耀，祂拯救的恩惠，安慰與平安。但是我們禱告又小又少，限制了祂。如果我們不信，祂不能在世上的教會作成祂的工。「要求告我！求告我！」少禱告，少蒙福；多禱告，多蒙福！更多禱告，更多蒙福！

應許就在這裡！我們願望神在教會及福音堂成就大事，也在我們朋友的心中及生活裡施恩。我們想看見困難的事可以解決，彎曲的成為平直，崎嶇的變為平坦。但這些事有待將來。你在生活中所不能的，在神凡事都能！你生命的奧秘有照

神所不能的，在神凡事都能！你生命的奧秘須照神所喚召的仰望祂。鐵門可以打開，海水可以分開，墳墓也可洞開，只有與神有完美的關係，你敢相信神必為你成就大事，以信心勇往直前。

親愛的，神隨時都在聆聽你的禱告，所以你的求告絕不會枉然。但你有沒有珍惜禱告的機會呢？有沒有主動把握向神求告的權利呢？

【三十三章背景】耶利米是被囚禁在護衛兵院內。神的話第二次臨到他，也是「再一次」臨到他。本章的內容似與上一章相似，主要的信息是神再一次把復興祂百姓的應許向耶利米顯示。耶利米在第二次的信息中，預言將來的國度，基督（大衛公義的苗裔）作王。

11月5日

讀經	第 34 章	第 35 章	第 36 章
中心思想	對西底家的審判信息	利甲族因順服而蒙福	耶利米預言的書卷被焚及重寫
主要的話	違背我的約，不遵行這約上的話	永不缺人侍立在我面前	王...將書卷割破，扔在火盆中

鑰節：【耶三十四 18-19】「猶大的首領、耶路撒冷的首領、太監、祭司和國中的眾民曾將牛犢劈開，分成兩半，從其中經過，在我面前立約。後來又違背我的約，不遵行這約上的話。」

默想：在一位聖徒的回憶錄中，寫著以下立約的話：我的主耶穌，我說完全歸屬於你，你是我唯一的救主，新郎。我完全而且永遠是你的，我否認自己有權利，撒旦不義要我掌管自己，但我從現在起，從心中完全否認。

從這神聖的時刻起，我要紀念你的救恩，就是你以寶血買贖我歸你，祂受死，並且為人代求，直至血好似汗水一樣掉在地上。我願意成為你的珍寶，你的新婦。

從今以後，我將心歸給你，獻上我的情愛、理智、思想以及身心靈，完全由你支配。

願你的旨意成就在我裡面。求你命令我、管理我、統治我。我將自己毫無保留地奉上，求你的幫助與力量使我也肯捐上最後一滴血，也不肯悖逆你。你是我心靈的良友，願你完全得著我。你的靈是保守我的，你的死是我救恩的保證，你的生命必感動我。

我要將友誼、財產、恩賜等全由你支配，一切既是你恩惠的賜予，我願在生活中有更大的成就。求你接納我，怎樣為你

來善用。求聖靈使我信守聖約，最後在你面前得以毫無瑕疵，且有十足的喜樂。

親愛的，反悔向神許下的麼諾言就是叛逆的事。求聖靈使你信守你向祂所立下的約。

【三十四章背景】本章記載主前五八八年初，尼布甲尼撒王率領各路大軍圍困耶路撒冷，當時神的話臨到耶利米，要他對西底家說預言，宣告他必被擄至巴比倫。在預言中，神指責西底家破壞了與僕人和婢女所立的約。他先給他們自由，後來西底家和百姓卻又捉拿他們回來作奴隸和婢女。這樣的罪基本上就違背了當初神與祂的百姓所立的約（申十五 12）。他們的違約和奸詐的惡行更褻瀆了神的名，因此帶來神的審判，使西底家和百姓必定要遭遇刀劍、饑荒、瘟疫、死無葬身之災之被擄之苦。

鑰節：【耶三十五 19】「所以萬軍之耶和華以色列的神如此說：利甲的兒子約拿達必永不缺人侍立在我面前。」

默想：利甲族的人嚴謹地保守他們祖先吩咐的命令，遠勝那些以色列人，因為以色列人悖逆神。這種比較常有類似的情形，有時人們尊重家庭的習慣與傳統，更應注意神更高的要求。我們應該注意家庭傳統會更激勵人對全能的主有真正的效忠。但是事實並非如此。

我們看這個歷史的例證。他們遵守約拿達的規矩，利甲族的人必永不缺人侍立在神面前，那麼我們順從神的靈，豈不更因祂的恩慈，永遠侍立在祂面前嗎？不僅我們，甚至我們的子孫。基督徒父母應該注意，你有權利到神面前，可從祂的話語中推論：求主賜恩，使我們順服你的誠命，遵守一切律例，照你的命令列。求你使我們永遠侍立在你面前，不僅我們，也是我們的子孫，甚至子孫，讓他們在地上成為敬虔的人，保守好的紀念，紀念我們的品德與生平，以致在你的榮耀前有滿足的喜樂，我們大家聯合在一起，是一個大家庭，凡像以利亞一樣站在神面前的，多麼有福！

親愛的，何等有福能侍立神面前！但你有沒有過奉獻和順從神的生活，並且與世界有所分別呢？還是隨心所欲、為所欲為，過悖逆神的生活呢？

【三十五章背景】三十五及三十六章記載的事蹟是發生在約雅敬王執政的的末期。按照時間的先後言，這兩章應該是接著二十六章，是後來插入的記錄。利甲族始於摩西的岳父基尼（士一 16；代上二 55），他們最出色的祖先是約拿達（王下十），曾經幫助耶戶，清除以色列對巴力的崇拜（王下 10：15~23）。利甲族人為了避免受都市生活的影響而腐化，就選擇過簡樸敬虔的游牧生活。三百年後，約拿達的後裔仍然遵照他吩咐他們所過的生活，就是為著尊敬神，討祂的喜悅。神藉耶利米邀請利甲族人喝酒，而利甲族的人卻拒絕，是因為聽從了先祖的吩咐(18-19 節)，為他們的信仰作見證。此事顯出

了極鮮明的對比：利甲人因忠信而蒙福；而以色列人因悖逆而招禍。

鑰節：**【耶三十六 23】**「猶底念了三、四篇（或作“行”），王就用文士的刀將書卷割破，扔在火盆中，直到全卷在火中燒盡了。」

默想：這是多麼愚蠢的舉動，只有愚者才會這樣做。他不願接受先知的話，所以才將書卷割破，為毀滅它。但是這樣並不取消先知預言的刑罰，反而有增無減。以後「另外又添了許多相仿的話。」罪犯可將拘禁的傳票撕掉，但於事實無補；船主發現觸礁的情形，將地面仍掉，但礁石仍將船隻撞破。人可以將聖經毀去，但並不因此取消地獄，以及永遠的悔恨。

我們也有危險將神的書卷割破。有些經文我們不喜歡，因為那些針對我們常犯的罪。所以我們想取消，我們不讀，或設法詳釋，或懷疑神的默示，但是這決不因我們想法不同而取消。科學家必須承認定律，商人必須將帳算好，有福的人應習慣地聽神在內心的聲音。我們不可忽略，聖經的話必須融會貫通，前後一致。

所以讀經應有開通的心，不可照著我們先入為主的觀念，來割破我們不同意的經節，我們總要溫和地查究，主神怎樣說話啟示。

親愛的，今天大多數人對神的話麻木或置若罔聞，甚至自以為是，將不同意的經節「割破」。但你聽到神的話，有沒有正確的反應呢？

【三十六章背景】這章記載耶利米預言巴比倫入侵的一事。時間在約雅敬王第四年，在主前 605 至 604 年左右，發生在尼布甲尼撒王在迦基米施一役擊敗埃及軍隊不久之後。從這章裏我們可看到耶利米書是如何寫成——耶利米口述，文士巴錄記錄下來。巴錄（「蒙福」之意）是西底家王大臣西萊雅（五十一 59）的兄弟，是耶利米可靠的朋友（三十二 12），後來他亦跟隨耶利米到埃及（四十三 6）。當約雅敬聽了第一卷上的話，便用刀把書卷割破燒掉，表明他對耶利米所傳審判的信息完全拒絕。神再吩咐耶利米與巴錄再完成較長的第二卷，並增訂了對約雅敬審判與刑罰的預言。

11月6日

讀經	第 37 章	第 38 章	第 39 章
中心思想	耶利米的被囚	西底家再度求問	耶路撒冷被攻破
主要的話	每天從餅鋪街取一個餅給他	求你聽從我對你所說耶和華的話	因你倚靠我

鑰節：【耶三十七 21】「於是西底家王下令，他們就把耶利米交在護衛兵的院中，每天從餅鋪街取一個餅給他，直到城中的餅用盡了。這樣，耶利米仍在護衛兵的院中。」

默想：這是神顧念祂兒女的方法。耶利米的生命雖受仇敵的脅迫，卻蒙神保護，且得著神供應日常的飲食，你若事奉神，就可完全依靠祂，祂決不會使你失望，每天的飲食也決不短少，一定會得著的。

也許有人說事實並非如此，許多人雖是神的兒女，卻並非得著急需的供應，但是我們必須決定什麼是真正需要的。有的不是生活的必需，只是奢侈的享用，所以我們實在不可存依賴或僥倖的心，馬太六章三十二、三十三節的話確是很真實的。

況且我們應當知道怎樣運用信心，明白其中的內容。我們有神的應許，常常沒有好好祈求，我們只以信心才可支取基督救贖的好處。但是我們沒有看見我們應有同樣的信來領受神向祂兒女保證的恩惠。神的兒女啊，你沒有，可能因為你所求的只為你感官的享受，也可能沒有運用孩子應有的禱告的權利，也許你現在貧乏為教導你的明白禱告的福分，祈求而領受，你的喜樂就可以滿足。

親愛的，每一次難處來到——可能是被誣告、被排斥、被限制、被虐待，不要存怨天尤人或得過且過的心，因為你可以完全的依靠祂，以信心支取基督的供應。

【三十七章背景】這章記載兩件發生於主前五八九至五八八年間的事情。第一件是有關埃及軍前來拯救被圍的耶路撒冷，巴比倫軍隊只有暫時撤退耶路撒冷城的外圍，百姓得到喘息的機會，可是他們誤以為戰事將會永遠停止。另一件事是有關耶利米便想出城，去看他在亞拿突從哈拿蔑買下的那塊地（三十二 9），但那時當局正要找機會抓他，因此當他走出便雅憫門（北門）時便被捕，並被控以叛國通敵的罪名。結果，他第二次被關進監牢。西底家王曾兩度來求問耶利米，一次在先知被囚之前，由使者傳話（卅七 1-10），第二次在他被囚之後，記載在卅八章一至廿八節。

鑰節：【耶三十八 20】「耶利米說：“迦勒底人必不將你交出。求你聽從我對你所說耶和華的話，這樣，你必得好處，你的命也必存活。」

默想：許多信徒雖說是活的，其實僅僅生存而已。在心靈中沒有神的話餵養，因為沒有順服的態度，我們順服，就必得著餵養。我們的主說：我的食物就是遵行那差我來者的旨意，作成祂的工（約翰四章三十四節），同一真理說：人若聽從耶和華的聲音，必得好處，我們的命也必存活。

神的聲音來自祂的話語，凡不是從聖徒來的聲音，未必是祂的聲音，讓我們謹慎順從神的話，好似西底家的情形，有時似乎與常情不合，與常識矛盾。我們與神在一起，雖然少數，總比多數不虔的人好。記得一個秋日的清晨，我去探望一位聖徒，進入他的臥室，看見將殘的燭光，說明他曾用多少時間領受神的話。我問他這次研經的主題，他說自四時起，一直找經中有關主的命令，看他自己有無忽略或遺漏。我們今日多麼忽略遵行主的命令——有關祂的律例，積蓄錢財，向世人傳福音以及愛的行為。他們知道神的旨意，卻不遵行，他們以為一切都是神的愛，好似申命記所說的，其實愛仍是有律法的。

親愛的，西底家在人的意見與神的旨意之間難以取捨，因此他明知應作的事，卻無勇氣決然行動。在面臨人生的抉擇中，你會受別人意見的影響呢？還是願意聽從，並且順從神的話呢？

【三十八章背景】卅八章詳細記述西底家允許眾人去殺耶利米，最後又答應太監以伯米勒的請求，將耶利米自地牢救出來，救了他的一命。最後，西底家又求問耶利米；然而利米的信息與前相同：投降巴比倫王才可以保存生命。

鑰節：【耶三十九 17~18】「耶和華說：到那日我必拯救你，你必不至交在你所怕的人手中。我定要搭救你，你不至倒在刀下，卻要以自己的命為掠物，因你倚靠我。這是耶和華說的。」

默想：信靠神，使神為我們供給最奇妙的恩典，溫和又有能力。對信靠神的人，神還會加上什麼限制呢？現在整個城正被流血與烈火毀滅中，有空前的混亂。居民為兇暴的戰士追趕，從這房至那房，從這街至那街，但是以伯米勒依靠神，照顧先知，他的信心就表現出來了，他沒有被交在所怕的人手中。

有人讀到這些話，心中甚為懼怕，他們住在獅子中間，在兇暴的人中。但是真正信靠生命的主，仍會經常照顧耶利米，這種不僅將繩子放下去，救助耶利米得從地牢中上來，更應以布放在繩上，免得耶利米的皮肉受損，正表露神的愛。當神來幫助我們，祂也必給繩子與布，我們幫助別人，也要這樣預備。

我們要多多信靠祂。許多人好似石匠到華夏去，只住在房邊的小屋就滿足了。別人來看他，參觀那華夏，連他自己都會驚奇不已，我們應承受這產業，並且知道怎麼為依靠祂的人成就大事。

親愛的，耶利米因信靠神而得到拯救，西底家王因拒絕神的話而走向死亡；他們有同樣的際遇，卻有何等不同的結局。所以無論你的際遇如何，信靠祂，認定祂是信實的神吧！

【三十九章背景】主前五八七年七月，猶大國滅亡的日子來臨了，耶路撒冷被攻破。耶路撒冷的陷落在聖經中共重複了四

次，計有本章，五十二章，列王紀下二十五章及歷代志下三十六章。耶利米的預言終究應驗，此時百姓才信耶利米的話，但已經太遲了！城被攻破後，西底家王遭巴比倫擒拿，他的眾子在他面前被殺，然後他的眼睛被剝出，並被帶到巴比倫。不久，西底家死在巴比倫（五十二 11）。耶利米從護衛兵的院中被救出，並安放在基大利的家中，受到特別的保護。所有西底家的臣僕都應被格殺勿論，但是神保護以伯米勒免遭患難，因他曾冒著生命危險營救耶利米。為什麼巴錄把此事記下呢？乃是要見證神的信實——祂是守約的神。

11月7日

讀經	第 40 章	第 41 章	第 42 章
中心思想	耶利米的選擇	以實瑪利的惡行	耶利米的勸告
主要的話	你看哪裡合宜就可以上那裡去	以實瑪利…起來…用刀殺了…基大利	他說的無論是好是歹，我們都必聽從

鑰節：【耶四十 5】「耶利米還沒有回去，護衛長說：“你可以回到沙番的孫子、亞希甘的兒子基大利那裡去，現在巴比倫王立他作猶大城邑的省長。你可以在他那裡住在民中，不然，你看哪裡合宜就可以上那裡去。”於是護衛長送他糧食和禮物，釋放他去了。耶利米就到米斯巴見亞希甘的兒子基大利，在那裡住在境內剩下的民中。」

默想：這護衛長似乎對神的安排很有見解。在第三節他好似有先知的口吻，他對待耶利米，尤其有認識至高神的見地可入神的會裡，他與新約中的百夫長可互道同志了。

但是值得我們注意的，卻是神對祂僕人的看顧，在被圍時，先知的飲食得著供應。他雖屢遭陷害，卻仍蒙保守，耶利米是以色列中唯一的人受這樣的尊敬及供給，仍繼續有尊榮。

神能供給祂僕人一切的需要，而且有十分奇妙的方法。有時祂差遣烏鴉，有時祂用寡婦，也甚至叫喚巴比倫尼布甲尼撒的護衛長。我們若是為神作一切，祂也在一切事上為我們。照目前的情況，人們都急切地逃難，但是這個人只為求遵守神的旨意，目的十分單純，他的生命不僅獲救，還得著以外的照顧。

神要我們活著，不受思慮所苦，祂造人的心靈，叫我們可以靠祂得力，也造人的理性，能夠知道心智的栽培，祂造神身體，使人有衣有食。你不必怕祂差來的僕人，他們也許粗魯，卻是送禮物來的，在盔甲裡有血有肉的。

親愛的，耶利米可以隨意選擇自己的住處，但他卻選擇事奉神的餘民，而留在猶大繼續受苦難；他不願到巴比倫苟且偷安，去享受安適的生活。為著事奉神，你曾放棄了甚麼呢？又承受了甚麼呢？

【四十章背景】從四十至五章，這六章經文描寫耶路撒冷淪陷之後發生的事情，以及耶利米在這段期間所傳的預言。這章記載發生的以下三件事：(1)耶利米被釋放出來（四十 1-6）；(2)巴比倫已立基大利作猶大諸城的省長(四十 7-12)；(3)基大利被以實瑪利所謀殺（四十 13-四十一 3）。由於耶路撒冷城已破壞無遺，此時基大利的省府是設在米斯巴。米斯巴位於耶路撒冷以北數公里外，此地戰爭中沒有遭到嚴重破壞，所以耶路撒冷淪陷後，不少人來這裡避難。

鑰節：【耶四十一 2】「尼探雅的儿子以實瑪利和他來的那十個人起來，用刀殺了沙番的孫子、亞希甘的儿子基大利，就是巴比倫王所立為全地省長的。」

默想：這章的史實有很多恐怖的事，因這些餘剩的猶太人中打擊接踵而至。如果沒有以實瑪利無情的兇殺。以色列或許可以像葡萄樹一般向下紮根，向上結果。

我們必須求神使我們有信心，雖然不如真正隱秘的事，仍可看見神的目的，在人事的計畫中萬事都互相效力叫屬神的人受管教得益處。詩人說：「所有在地上的，大魚和一切深洋，火與冰雹，雲和霧氣，成就他命的狂風……都讚美祂」（詩篇一百四十八篇七、八節）還有話說：「人的忿怒要成全你的容美。人的餘怒你要禁止。」（七十六篇十節）我們應該知道天上地下一切，包括人與鬼，尼布甲尼撒與以實瑪利，都在我們天父的掌管之下。人們也許因惡性而憎厭我們，但是他們無法超越神許可的範圍，當他們被許可達到神的目的，就完全退去了。對我們來說沒有第二個原因。我們必須直接與神來往，祂可用許多奇怪的使者為我們帶信來。

信徒的真正標記是盼望與忍耐，在教會或個人最惡劣的境遇中，仍有信心，好似以賽亞發出的呼喊，又像亞拿多年寡居禁食禱告的感受，這也是耶穌母親在十字架下，以及抹大利的馬利亞在墳墓邊以及五旬節前的小樓。

親愛的，求主賜你智慧和信心，懂得怎樣面對最惡劣的境遇。

這是天父世界，求主叫我不忘：罪惡雖然好像得勝，天父卻仍掌管。
這是天父世界，我心不必憂傷；我主作王，天地同唱，歌聲充滿萬方。

【四十一章背景】以實瑪利殺害了基大利，也殘暴地殺了八十個到耶路撒冷敬拜神的朝聖者，只留十人的命，因他們要把所藏的財物送給他。如果不是約哈難的阻止，他可能把猶大的餘民包括耶利米在內，當作奴隸賣給亞們人。由於基大利和巴比倫兵丁被殺之故，約哈難為了怕巴比倫人有軍事行動的報復，結果他決定帶著那些餘民逃往埃及去避難。

鑰節：【耶四十二 6】「我們現在請你到耶和華我們的神面前，他說的無論是好是歹，我們都必聽從，我們聽從耶和

華我們 神的話，就可以得福。」

默想：當人們對耶利米這樣說，他們已經決定到埃及去（十五、十七節）。我們的心決定方向，不要說我們願意明白神的旨意。這還不是實際的用處問題，而簡直是褻瀆神。信徒禱告也求神清楚指示道路，而自己已經定了主，那就是神照他的意思。

這樣說來，在神與人之間往來傳話的人，就有何等重大的責任，好似耶利米一樣，他知道人們要去求告耶和華，耶和華也差遣他到民間去（二十一節）。他也知道這些人已決定行他們自己的惡道。他不能逃避責任，不去宣告神的旨意，他既不轉右也不轉左。不只取悅於人。神要他成為堅城、鐵柱與銅牆。但是他性情懦弱缺憾。他現在實際站在神的會中，叫人們聽見他的話，假先知就完全不同了（二十三章）。

有人描述一位屬靈的偉人：他果敢地尋求真理，卻隱藏的事奉，一次聚會他被邀請道。他說我寧可隱藏起來，沒有人看見或聽見他。他只求神的榮耀，為真理作見證，也不越一條髮絲的空間。

親愛的，他們的話很動聽——要遵守神的指示中行。但他們求問神的引導，卻毫無聽從之心，結果他們一意孤行，所說的成了他們的咒詛。你是否早已決定要按照自己的計劃去做之後，才要求「得福」的批准，而不是全心求問神屬靈的引導呢？

【四十二章背景】約哈難決定帶著那些餘民要到埃及去避難。在這件事上，他們決定先來求問耶利米，並尋求神的旨意，也答應要順服神的指示。耶利米用 10 天的時間禱告，最後告訴他們：留居猶大必蒙祝福，逃亡埃及必遭災殃。神願意拯救、釋放、栽植和建立他們在猶大地方，祇要他們肯順從祂。他也清楚的宣告神會降禍給進入埃及的百姓，他們會遇到饑荒和刀劍之禍。

11月8日

讀經	第 43 章	第 44 章	第 45 章
中心思想	回到埃及	對猶太人最後一次的信息	巴錄從失望中得安慰
主要的話	這是因他們不聽從耶和華的話	你們切不要行我所厭惡這可憎之事	我必使你以自己的命為掠物

鑰節：【耶四十三 3】「何沙雅的儿子亞撒利雅和加利亞的儿子約哈難，並一切狂傲的人，就對耶利米說：“你說謊言！耶和華我們的 神並沒有差遣你來說：‘你們不可進入埃及在那裡寄居。’」這是尼利亞的儿子巴錄挑唆你害我

們，要將我們交在迦勒底人的手中，使我們有被殺的，有被擄到巴比倫去的。」【耶四十三 7】「都帶入埃及地，到了答比匿。這是因他們不聽從耶和華的話。」

默想：人不喜愛神的話，他們就想像別人專攻擊他們。一位姊妹勸她丈夫聚會，在聚會的信息中，似乎完全針對他的罪，她幾乎無法辨明，她實在沒有事先與傳道人談過丈夫犯罪的詳情，丈夫回家之後大為虐待她，但是那次聚會之後，她雖忍耐地受苦，最後還是使她丈夫有極大的改變。

不信的人常以為神的話語對付他們，所以他們必須加以反對，如果不是那麼針對他們，他們還不會反對得那麼激烈。這就給予我們一個嚴重的功課，神的話語若使我們感到痛楚，我們不可以不合理的推辭來搪塞，我們不可將刀鋒弄鈍。個人不良的動機很容易使別人受影響，常常會有尼利亞的兒子巴錄，這不是我們錯誤，而是先知有偏見，而反對我們，亞哈王說到先知米該雅：「我恨他，因為他照著我所說的預言，不說吉語，單說凶言。」我們應該讓神的話來鑒察我們，責備我們，這種有分量的真理應該接受，我們屬靈的生命才會延長。

親愛的，不信，產生墮落的願望，最後產生良知的崩潰。屬靈最大的致命傷就是不聽從神的聲音，破壞了你與神之間的關係。

【四十三章背景】四十三章記載約哈難不受先知的勸告，執意帶百姓下埃及，並且脅迫耶利米與他們一起走。當那些他們逃到埃及達了答的時候，神的話語再一次臨耶利米，耶利米預言神會用巴比倫王來攻擊埃及，拆毀埃及的廟宇和神像，而猶大剩民必死在其中。耶利米幾乎重複四十二章十五節的信息。歷史告訴我們，正如耶利米所豫言的，尼布甲尼撒在公元前 568 至 567 年入侵埃及，埃及頑強抵抗，但很快就被巴比倫征服，背景可參考經文在以西結書廿九章十七至二十節。

鑰節：【耶四十四 4】「我從早起來差遣我的僕人眾先知去說：『你們切不要行我所厭惡這可憎之事。』」

默想：罪有個別生命的因素。這不是只是違反法律，道德的定律，也自害己命（第七結）。但最主要的，這是違背神聖潔仁愛的本性。所以神的靈說，帶有無限痛苦的呼聲：「你們切不可……」這種悲慘的呼聲發自神的心意，卻被人的罪所歪曲了。耶穌曾歎息說：這不信彎曲的世代啊，我在你們中間還要多久呢？

一個人如果有過度的神經衰弱症，他很難忍受樓上小孩子跑動的聲音，他與其發怒，不如就發出懇求的話說：孩子，不要這樣，我實在受不了。神聖潔的性格那麼敏感不能容罪發動，好似神經無法忍受噪音一般，我們一有犯罪的動向，祂就勸我們：切不要行我所厭惡這可憎的事。

在十字架神表現祂恨惡罪的情形，祂甚至舍了獨生的兒子，忍受十字架的痛苦，愛子恨罪的情形也表現在客西馬尼園，

祂流汗如血滴一般，因為祂擔負世人的罪愆。

聖靈也不能容讓罪玷污，因為祂的殿就是我們的身體，所以三位一體的神同心呼籲，我們不可犯罪，不要犯罪，使神無限的愛心傷痛，願神恨罪的心感動我們，我們也要恨罪。

親愛的，耶和華再一次仁慈地發出警告的話，給這些逃亡到埃及的人另一次悔改的機會。但他們卻依然故我，離開神越來越遠，全沒有懊悔之念。願神的愛感動你，使你有恨罪的心，遠離神所厭惡可憎之事。

【四十四章背景】本章是耶利米在埃及對猶太人最後一次的信息。逃去埃及的猶太人，受異教之風影響，和當地人一起拜偶像，甚至將他們所遭的災難歸咎於疏忽拜偶像——「天后」（是指亞斯她錄女神）。現在耶利米毫不留情的責備他們，再一次警告他們，他們將會面臨的審判，因為他們背離了神的心意。

鑰節：【耶四十五 5】「你為自己圖謀大事嗎？不要圖謀！我必使災禍臨到凡有血氣的。但你無論往哪裡去，我必使你以自己的命為掠物。這是耶和華說的。」

默想：在人生的經歷中，苦難是不可避免的，「人為女子所生，多有急難。」再有人的環境的影響，所以人們都有受苦的經驗，甚至聖徒也同樣受苦，尤其與神的國度與榮耀有關。他們知道怎樣與別人一同受苦，他們也歎息呼喊，怎樣能脫離這些苦難，巴錄與耶利米同聲哀歎。哀哉，主將苦難加在我的身上！

但是在我們受苦的經驗中，忍耐而且信實地背負，就會有更豐盛的生命。當時人多有災難，神卻賜生命給他。痛苦將我們地上一切的逸樂遮去，使我們對那些不再有興趣，這樣我們就可嚮往那永遠的與不見的。憂苦帶我們到賜諸般恩惠安慰的神。火燒去我們的雜質。生命經過勤勞，就生出敬虔的心，一粒麥子若不落在地裡死了，仍是一粒。若是死了，就結出許多的子粒來。

神常降我們顯示出來，使我們看見自己的罪，一切貪戀卑賤不忠誤會等的罪，都需要神的光照。我們就會發出「哀哉」的呼喊。我們知道自己缺少恒心，信心，愛心，缺乏禱告，心中更充滿失望，但是神將一切顯示出來，我們仰望祂的恩惠，就會有喜樂的情懷了。

親愛的，從巴錄的經歷中，你是否學習到——在磨難的日子中，不要為將來擔憂及籌算一切，只需完全順服倚靠神呢？

【四十五章背景】本章寫於公元前 605-604 年間，應是卅六章的附錄。這章清楚的證明巴錄是記錄耶利米預言的人。此

時，巴錄滿懷憂慮，將滿腔愁苦的話向耶利米吐露，耶利米就向耶和華禱告時傾吐。神藉耶利米安慰了巴錄，並應許他不論何往將保護他（「以自己的命為掠物」（5節）是指保存性命），使他可倖免於將要降於埃及地的以色列人之災禍。

11月9日

讀經	第 46 章	第 47 章
中心思想	對審判埃及的預言	對審判非利士人的預言
主要的話	不要懼怕！因我與你同在	耶和華的刀劍哪

鑰節：【耶四十六 28】「我的僕人雅各啊，不要懼怕！因我與你同在。我要將我所趕你到的那些國滅絕淨盡，卻不將你滅絕淨盡，倒要從寬懲治你，萬不能不罰你（“不罰你”或作“以你為無罪”）。這是耶和華說的。」

默想：這章的記述仍充滿著戰爭的氣味，在生動的描繪中，先知轉述埃及的侵略，好似河水翻騰，沖向巴比倫的堤岸，岸邊雖有岩石，仍被衝破，只化成千萬泡沫，埃及帝國的結局是可怕的，他們的神與君王都不能救他們脫離公正的審判，他們喝神忿怒的杯！

在這情形之中，神紀念祂的百姓，他們固然該受苦，承擔罪的後果，他們聽見那些大國的傾覆，他們怕自己的命運無可挽救，如果埃及大國都因受傷流血至死，那麼以色列被巴比倫擄掠，迦南地變為荒涼，他們還有什麼希望呢？但是有這種懼怕的人，得著神的安慰與保證。不要懼怕，我要將我所趕你到的那些國滅絕淨盡，卻不將你們滅盡，倒要從寬懲治，萬不能不罰你。但要拯救你，也從遠方拯救。

多麼寶貴的話。我們既已成為神的兒女，因信在基督裡享受恩典，祂必賜給我們最好的。我們雖然受苦，只受應得的管教，我們經過降卑與下倒在地。看見不敬虔的人受災難，不信的人受刑罰，我們應有安靜的心仰望神。

親愛的，神對列國的審判不是基於偏見和報復的原則，而是根據祂的性情和對世界的計劃，為了要在地上建立公義、和平、和平等的國度。神對祂百姓的管教，為了要使他們得拯救和復興。面對神的管教，不需懼怕，因神應許祂與你同在，為了要使你的生命更加聖潔。

【四十六章背景】本書以審判猶大國的預言作開始，以審判列國的應驗作結束。第四十六章至五十一章論到列國的預言。兩大主題貫穿本段：神有絕對的主權和祂必施行審判。依年代而言，此段應在第二十五章之後。四十六章我們先看到是神對埃及的審判，可分為兩段：第一段是對迦基米施之戰說的（1~12節）；第二段是對巴比倫入侵埃及說的（13~24

節)，每段都有引言（2、13 節）。公元前 605 年，巴比倫在迦基米施擊潰埃及軍隊一戰中，結果奠定了尼布甲尼撒王在世界的霸主地位。公元前 589 年，尼布甲尼撒王圍困耶路撒冷時，法老合弗拉在西底家的請求下出兵相助。然而面對巴比倫的還擊時，法老合弗拉率軍立即躲避。耶利米曾預言法老合弗拉王必死在敵人手下（四十四 30），這預言在約二十年後，法老的心腹手下亞瑪薛斯叛變時應驗。

鑰節：【耶四十七 6】「耶和華的刀劍哪，你到幾時才止息呢？你要入鞘安靖不動。」

默想：耶和華的刀劍哪，你曾使我們十分傷痛，神的話好似兩刃的利劍，將我們的魂與靈，骨節與骨髓刺入剖開，那會割得很深，也割得很尖銳，但是仍未出血，在我們裡面繼續割開分解，現在我們看清完全無用與罪惡。我們心地的惡劣甚至是我們夢想不到的。但神的刀劍現在作割除的功夫，除去一切罪惡的成分。

在我們生活的經驗中我們還會呼叫：耶和華的刀劍哪，你到幾時才止息呢？除淨與拯救的過程永不會完成嗎？神破壞的工作幾時真正結束呢？這已是經年累月的事了，這位外科醫師還不能放下刀嗎？神的刀劍哪，快止息吧！

但是工作還未完成，怎能止息呢？我們還未放棄罪的遺留的成分，傷處還未徹底治療，自私好似癌症的細胞，沒有除去，只要還有遺留的，仍須再治療的功夫。我們要有永遠完善的結果，必須將阻礙的因素除去。神愛我們，決不容一點污穢帶到永世，今日痛苦仍繼續受襲聖徒，刀怎能止息？神必須趕緊工作，將來總有一日，刀必放在櫃內，永遠止息了。

親愛的，神的話好似兩刃的利劍，能將魂與靈，骨節與骨髓刺入剖開(來四 12)。祂的話要刺入你內心的深處，能剖開你心中的思念和主意，讓你的心柔軟(耶廿三 29)，使你覺得扎心(徒二 37)，為了要使你得著潔淨和聖別(約十五 3；十七 17)。

【四十七章背景】這章論及非利士人將為巴比倫所滅。當審判的日子時候到了，他們的哀慟深刻得有如「刀割身」（5 節）。以西結說明他們受審判的原因，由於他們充滿仇恨、恨惡的心和想要毀滅大部分屬神的百姓（結 25：15~17；摩 1：6~8；賽 14：28~31；番 2：4~7）。

11 月 10 日

讀經	第 48 章	第 49 章
中心思想	對審判摩押的預言	對審判列邦的預言——亞捫、以東、大馬士革、基達、夏瑣和以攔

鑰節：【耶四十八 11】「“摩押自幼年以來常享安逸，如酒在渣滓上澄清，沒有從這器皿倒在那器皿裡，也未曾被擄去。因此，他的原味尚存，香氣未變。”」

默想：這是很美麗的表像，是取材於葡萄園的工作情況。在摩押的山地，許多農人辛勞已久，現在要將葡萄釀酒，必須在器皿調勻，並且倒在另外器皿，這樣才可保持酒液完好。但是現在摩押卻在安逸之中，不願變動，結果酒液會多沉澱雜質，且令凝固不化。

神對待我們的方法也是如此，我們的流動性打，從這城到那城，環境轉變，教會也更換。常常變動究竟有什麼好處？神又為什麼容我們在艱難的境遇中？這都因為神在製作生命的甘漿。我們必須從這器皿倒在另外的器皿，不然那汁漿會凝固起來就無用了，生命中的變遷，你不要在意或懼怕，神不會讓那珍貴的汁漿任意灑在地上的，連一滴也不會，祂在整個的工作中必十分謹慎從事的。

或許在多有變動中會使我們情緒受到影響，我們不會有同樣的感受，換來換去，就不會那麼喜樂與平安，我們輕柔地來處理沉重的心情，不知道什麼時候會過去，但是這會過去的，不然恐怕我們會自己高傲起來。

親愛的，這裏的『香氣』，在希伯來文裏，意思就是『氣味』，就是原來的味道。神給你許多的管教，許多的對付，為要叫你失去原來的味道。從這器皿倒到那器皿，就是神的管教，是可寶貝的！不要作一個從來沒有倒過的人；基督徒的長進、變化，乃在於被神倒來倒去。

【四十八章背景】第四十八章預言對在死海東南地方摩押的審判，可分為兩段：第一段為耶利米預言摩押的敗亡（1~25節）；第二段論摩押亡國之因（26~47節），可比較廿九至卅八節與以賽亞書十五、十六章；四十三至四十六節以賽亞書廿四章十七、十八節；民數記廿四章十七節；廿一章廿八、廿九節。摩押滅亡是由於他們自以為是，目空一切，甚至輕慢神，至終招來亡國之災。公元前 602 年，摩押參與尼布甲尼撒的突擊隊攻擊猶大國，最後為巴比倫所滅。

鑰節：【耶四十九 8】「底但的居民哪，要轉身逃跑，住在深密處，因為我向以掃追討的時候，必使災殃臨到他。」

默想：這些話是呼喚以東人，叫他們退居在岩石的洞穴中。他們越在深處躲藏，越有安全，不致被侵略者所襲。

「我們應住在神平安的深密處」——神的平安那麼深切，實在無法測度與解釋。逃難者若退到深密處，沒有被狼追逐，就有安全，世人不會明白平安的奧秘，但是信徒知道這途徑，而且也在隱藏之處。他可像主那樣安睡，雖然浪濤在翻

騰，也不受驚。

「我們應住在神同在的深密處」——藏在神裡面，不受外界周圍的熙擾煩雜。在日內瓦湖水平靜的深水，可以看見它的幽美，這是隆尼河（Rhone）所沒有的，幾句匆促的禱告語句是無濟於事的，登山要用整天的時間，才可到達勝境。

「我們應住在心靈的深密之處」——不要只在生命的外表，而要入裡面，神在那裡等著你，祂不會在殿的外院。這世界充滿著混亂，要學習安靜。心靈的健康不只等時間，仰望神，真正的恒忍要有禱告與內在的靜修，有深的體驗，擺脫惡者的誘惑，使我們完全無動於衷。

親愛的，無論這世界充多混亂，你要學習安靜，藏在神同在的深密處。

【四十九章背景】本章是預言亞捫和以東的結局後（1~22），又宣告神對鄰邦的審判，包括大馬士革、基達、夏瑣和以攔（23~39）。亞捫人是羅得與小女兒亂倫後所生的後裔（創 19:30-38），他們受審判是因佔據了神的子民迦得支派的土地，並且拜祭偶像摩洛，將兒女獻為燔祭。審判亞捫的預言部分應驗在主前 582 年巴比倫侵略的事上，完全應驗在在在主前第六世紀中葉阿拉伯侵犯亞捫之時。以東取名於以掃（創三十六 1），是以掃後裔居住之地，從前被稱為西珥（創三十二 3）。關於以東完全無情毀滅的預言，當第三世紀亞拉伯的尼八達族人侵奪他們的時候應驗了。大馬士革是以色列北部亞蘭的首都，曾被亞述所征服，再被埃及攻陷，後被巴比倫佔、焚燒毀滅，正如耶利米所預言一樣（賽 17：1-3）。公元前 605 年，尼布甲尼撒王攻陷該城（摩 1:4-5）。基達和夏瑣是生活在以色列東部和亞蘭南部之間沙漠地帶的兩個遊牧民族，他們是以實瑪利的後裔，以強悍著稱（創 25：13；詩 120：5-7）。公元前 599 年遭尼布甲尼撒所滅。以攔是一個在巴比倫東邊的古文明國家（參創 14：1），於公元前 597 年遭尼布甲尼撒王攻打，後來成為大利烏王的御居所在地（但 8:2）。

11月11日

讀經	第 50 章
中心思想	對審判巴比倫的預言
主要的話	我的百姓作了迷失的羊

鑰節：【耶五十 6】「“我的百姓作了迷失的羊，牧人使他們走差路，使他們轉到山上。他們從大山走到小山，竟忘了安歇之處。”」

默想：這些話也可能是說我們。在緊要關頭，我們需要立即作果斷的決定、活潑的行動，我們卻不知道怎樣採取路向，我們東奔西跑，又失眠難安，慌張異常。我們卻不知要在基督裡面，與祂相交。我們竟忘了安歇之處。也許我們在事工運動之中。從早道晚我們都忙於計算與活動，我們沒有時間按吃飯，更缺乏禱告與靈修，我們生活的裡外幾乎都滿了許多忙亂的事，分散我們的注意力，我們竟忘了安歇之處。

或者，我們在受極大的試探。仇敵無時不攻擊我們，我們儘量來抵禦他，但是老是對付不了，我們竟忘了安歇之處。我們真該憩息在十字架的蔭下。我們在那裡，才是最安全的！迷途的羔羊，歸回安息吧！回到耶穌的膀臂，你雖軟弱，卻有安全。

我認識一個弟兄，他為別人背負十字架，竟有數不清那麼多，於是他為憂苦終於患病。逐漸他看到自己的愚蠢與污穢，心中更感然不寧。最後他終於投入神愛的深密處，他心中真有了安息，就在口中有歡欣的歌唱。

親愛的，耶利米稱呼被擄的人為「迷失的羊」（耶五十 6，17）。你每天忙碌，是否忘了安歇之處呢？迷途的羔羊，歸回好牧人耶穌的膀臂中吧！

【五十章背景】五十章及五十一章是說及巴比倫將要滅亡的預言。從長度可來看，這兩章幾乎是論列國預言的總和（列國的信息共一百廿一節，但論巴比倫有一百十節）。主前 722 年亞述人滅北國以色列，到主前 612 年，亞述人被巴比倫人傾覆。同樣，巴比倫神用來懲治猶大國的工具，雖滅猶大國，但因自己的罪行同樣受到神的懲罰，於公元前 539 年被瑪代波斯所滅（但 5:30-31）。這是神審判巴比倫的應驗。五十章申述以色列復興在望的景象及以巴比倫滅亡的慘況。

11 月 12 日

讀經	第 51 章	第 52 章
中心思想	巴比倫的敗落	歷史的回顧
主要的話	卻沒有…萬軍之耶和華丟棄	巴比倫王賜他所需用的食物

鑰節：【耶五十一 5】「以色列和猶大雖然境內充滿違背以色列聖者的罪，卻沒有被他的 神萬軍之耶和華丟棄。」

默想：我們生活中常易犯罪，得罪以色列的聖者，我們回顧過去，就會看出每日都加上許多過犯。從現在情形看過去更加不堪回顧，我們實在使聖靈擔憂，使聖者受苦，無怪主耶穌在天上仍是被殺的羔羊。

但是祂不丟棄我們，看我們的生活也知道必不被丟棄，丟棄——神怎麼會放下不顧呢？丟棄——神的心湧流的水泉仍必

倒流，丟棄——永生的目的怎可受阻？丟棄——神的話不能廢掉，神子也不會突然受苦的，罪的力量雖然浩大，卻無法使神否認家中的後嗣，罪可以將天使長拖入坑中，卻無法將信徒從神的手中奪去，罪使基督從寶座走到十字架，卻不能使神離棄、不顧念屬祂的人！

這給你什麼思想呢？你或說我可任意而行嗎？我決不！這樣的態度根本不是神的兒女。兒女愛父神，不顧使神傷心，比被丟棄更為懼怕呢？基督的愛激勵我放棄這些，我的罪已使主釘死那麼長久，祂的愛激勵我否認一切令祂擔憂的事，只為祂而活。

親愛的，你是神的兒女，是屬祂的人。無論你多軟弱，多失敗，神決不放棄你，也決不丟棄你！

【五十一章背景】五十一章再論巴比倫受審判的信息，並簡短地宣告以色列的復興（5節）。耶利米宣告對巴比倫將要來臨審判，神定意要毀滅巴比倫以回報他們所行的惡，當中也再次提醒祂的子民不要懼怕，只要依靠祂。本章末段記載耶利米不能親臨巴比倫，所以差派交給西萊雅（巴錄的兄弟，三十二2），要他把這書卷帶到巴比倫，在那裏誦讀出來（61節），然後扔在幼發拉底河中，要表示這些話將應驗在幼發拉底河的大國巴比倫。

鑰節：【耶五十二 34】「巴比倫王賜他所需用的食物，日日賜他一份，終身是這樣，直到他死的日子。」

默想：如果巴比倫王尚且為被擄的囚徒供給，我們天上的父為你所預備的怎麼更少呢？祂造你，你有日常的需要，祂不會忘記你，因為你是祂設計出來的。你每日都上錶鏈，否則就會停下，神當然會經常加力給你，祂知道你們需要這一切。祂的信實也保證美物供給身體，光與愛供給心意，而聖靈則加力與心靈。

永遠活者，比一次死要困難，你必得繼續盡責。要有充實而堅強的生命並不容易，因為你必須向上。當心靈知道將一切憂慮卸給神，等候祂的供給，要知道祂是唯一可實際使你滿足的。

有一位為主道被囚的人說，牢獄的牆、鎖，以及人的兇殘，都無法阻礙神的愛，更擋不住主的同在，你仍有主的音樂與安慰，而且使我們得勝苦難，使每一時刻更歡樂，雖然經年累月，仍像轉瞬的片刻。瞻仰祂真是極大的享受，在祂千年如同一日那麼短促。

凡信靠祂的人必有滿足喜樂，我們會像門徒們，拿著少量的食物，分完再撿起來，有十二個籃子那麼多。

親愛的，雖然神是審判的神，祂也是慈愛和憐憫的神。在被擄的日子，神仍不斷以慈愛對待大衛王的後裔。無論你的景況如何，神是看顧你終身的主。

【五十二章背景】第五十一章最後一節說：「耶利米的話到此為止。」（64節），由此可以清楚看到耶利米書最後一章歷史的附錄不是耶利米所寫的。第五十二章的內容幾乎與王下二十四 18~25，30 所記載的相同；而列王紀下所記載的資料在本章中省略的部分，則記載在耶利米書第四十至四十三章之中。本章論及耶路撒冷被攻陷、西底家王悲慘的遭遇、聖殿被毀與約雅斤被釋。在這裏列述歷史的資料可能為要顯示耶利米的預言，確實一一應驗了，並且供作為歷史的背景。另一原因也可作為對神不順從、受罪惡誘惑之人的一種警告（彼後 3：17~18）。

耶利米書 主要的話——被擄

- 一 耶利米的委任(一至六)
 - 一 1 至 3 預言的名稱及日期
 - 一 4 至三 25 蒙召與宣言
 - 四至五 對猶大人傳的信息
 - 六 對猶大人傳的信息
- 二 聖殿裏的演講(七至十)
 - 七 假信靠
 - 八至十 假信靠
- 三 傳道的路程(十一至十三)
 - 十一至十二 設計謀害
 - 十三 帶子
- 四 旱荒(十四至十七)
 - 十四至十五 代求
 - 十六至十七 咒詛與祝福
- 五 陶器的演講(十八至廿)
 - 十八 泥
 - 十九 打碎的瓦瓶
 - 廿 枷
- 六 君王，先知與百姓(廿一至廿四)
 - 廿一至廿二 四王
 - 廿三 假先知
 - 廿四 無花果
- 七 杯，軛，信(廿五至廿九)
 - 廿五 1 至 11 審判耶路撒冷
 - 廿五 12 至 38 審判列國
 - 廿六 1 至 19 先知的見證和苦難
 - 廿六 20 至 24 烏利亞的見證與死
 - 廿七 送軛與列王
 - 廿八 與哈拿尼雅爭論
 - 廿九 1 至 23 先知寄信給被擄者
 - 廿九 24 至 32 假先知亞哈，西底家，示瑪雅

- 八 復興(卅至卅一)
 - 卅至卅一 新約
- 九 耶路撒冷之被圍與傾覆(卅二至四十五)
 - 卅二至卅三 購買的地
 - 卅四至卅五 背約
 - 卅六 背約
 - 卅七 被圍困的時期
 - 卅八至卅九 被圍困的時期
 - 四十至四十一 傾覆之後
 - 四十二至四十三 4 傾覆之後
 - 四十三 5 至四十五 5 耶利米在埃及
- 十 列國的定罪(四十六至五十一)
 - 四十六 1 至 12 迦基米施之戰
 - 四十七 攻擊非利士人的話\cs23
 - 四十八 攻擊摩押的話\cs23
 - 四十九 1 至 6 攻擊亞捫人的話
 - 四十九 7 至 22 攻擊以東的話
 - 四十九 23 至 27 攻擊大馬色的話
 - 四十九 28 至 33 攻擊基達的話
 - 四十九 34 至 39 攻擊以攔的話
 - 五十 攻擊巴比倫的話
 - 五十一 攻擊巴比倫的話
- 十一 附錄(五十二)
 - 五十二 1 至 30 耶路撒冷陷
 - 五十二 31 至 34 約雅斤在巴比倫

重要主題

主題	解釋	重點
罪	約西亞改革失敗是因為百姓只在外表悔改，實際上繼續自私自利，跪拜偶像，而領袖也都違背神的律法和旨意。耶利米清楚	猶大百姓藐視和叛逆神是猶大衰落和災難重重的原因。輕視罪、不聽從神的警告就會為自己招來災難。千萬不要姑息自己所

	羅列他們的罪，預言神的審判，並苦勸他們悔改。	犯的罪。
懲罰	耶路撒冷滅亡、聖殿被毀，百姓被擄到巴比倫，全是因為罪。百姓不聽神的警告，而招致國破家亡、成為別國的階下囚，他們自己要負上全責。	不悔罪會招致神的重罰。自己有罪，怪責別人和推卸責任是於事無補的。我們要各自向神負責，向祂交待我們的生活。
神是萬有之主	神是公義的創造者，祂只對自己負責。祂以智慧和慈愛引導萬物在祂預定的時間完成祂的計劃。祂是全世界的主。	因為神有浩大的能力與慈愛，我們惟一要做的就是服膺在祂的王權下。遵行祂的計劃，而不是自己的意願，我們就能與祂建立親密的關係，全心全意事奉祂。
新心	耶利米預言猶大亡國後，神將會差派一位新牧者——彌賽亞來，把人類罪孽深重的心改變為愛慕神的心，領他們進入新的未來、新的約、充滿盼望的新時代。	神仍然不斷更新祂子民的心靈，重建他們的生命。祂的愛能轉化由罪引出的問題。愛神、相信基督的拯救並誠心悔罪，我們必能得著一顆新心。
忠心的事奉	耶利米服事神四十年，期間人們漠視他、拒絕他、迫害他。按人的標準衡量，他並不成功，然而他沒有停止工作，始終忠於神。	人們的接受或拒絕並非我們成功與否的標誌，惟有神的認可才是我們事奉的標準。即使被拒，我們仍要把神的信息帶給人；即使要受苦，我們仍要做神的工。

耶利米時代的王				
王	有關的記載	統治時期	特質	耶利米的信息
約西亞	王下 22:1-23:30	640-609BC	基本上良善	3:6-25
約哈斯	王下 23:31-33	609BC	邪惡	22:11-17
約雅敬	王下 23:34-24:7	609-598BC	邪惡	22:18-23;25:1-27:11;35-36 章
約雅斤	王下 24:8-17	598-597BC	邪惡	13:18-27;22:24-30
西底家	王下 24:18-25:26	597-586BC	邪惡	21 章；24:8-10;27:12-22;32:1-5;34 章；37-38 章；51:59-64

耶利米書中的實物比喻

用作比喻的物件	重要性	參考經文
杏樹枝	神必施行祂所警告的懲罰。	1:11-12
燒開的鍋	神要懲罰猶大。	1:13
變壞的麻布腰帶	百姓拒絕聽神的話，變得毫無用處，一無是處，就如腐爛的麻布腰帶一樣。	13:1-11
窯匠和泥	神會按自己的意願毀滅祂犯罪的子民，這是神迫不得已要審判他們之前的警告。	18:1-17
打碎瓦瓶	神會像耶利米打碎瓦瓶那樣毀滅猶大。	19:1-12
兩筐無花果	好的無花果代表被擄的猶大人，壞的無花果則代表留在猶大及住在埃及的人。	24 章
軛	凡拒絕伏在巴比倫統治之軛以下的，都會受到懲罰。	27:2-11

大石頭 大石頭顯示神讓尼布甲尼撒征服 43:8-13
埃及後建立王位的地方。

沉在河中的書 巴比倫將永遠沉淪，不再起來。 51:59-64
卷

耶利米書背景註釋

耶利米書

一1~19

耶利米蒙召

一1 亞拿突 便雅憫地祭司城邑亞拿突的確實位置，是學者辯論已久的課題。它若非是在亞拿塔（Anata）村南鄰拉斯卡魯貝的高丘，就是位於亞拿塔旁邊的山谷裡面（猶太史家約瑟夫說亞拿塔就是亞拿突）。最近的看法是亞拿突的原址在拉斯卡魯貝，但主前六世紀末葉自巴比倫被擄歸回後遷到了亞拿塔。考古學的記錄似乎支持這個觀點。亞拿突最初被形容為大衛幾名侍衛的家鄉，後來祭司亞比亞他被貶逐至此。按照以賽亞書十30，這城是在亞述入侵巴勒斯坦的路上，但沒有被毀。

一2 年代小註 耶利米的事工始於約西亞十三年（約主前627年），直到西底家十一年（約主前587年）第二次被擄。被擄後他似乎還積極活動了幾年的時間（見四十二~四十四章）。第一年的時間很重要，因為這是約西亞的改革活動之後一年，巴比倫脫離亞述宣告獨立之前一年。無論是政治領域還是宗教領域，都即將面臨翻天覆地的改變。

一2 約西亞 在耶利米的早期事工中，猶大國的王是約西亞（主前640~609年在位）。律法書（聖經的某個部分）在約西亞即位之初被發現，此後，約西亞實施了很多宗教和社會改革。他把握這個時機可能是因為亞述發生了災難性的內亂（約主前631~626年）。十多年後亞述帝國開始崩潰時，約西亞與亞述的盟友埃及為敵，但於主前609年或是戰死沙場，或是在米吉多遇刺身亡。

一3 約雅敬 埃及人在亞述帝國滅亡之後（約主前608年），迅速侵占了無助的巴勒斯坦地區，並立約雅敬坐上猶大的國位。他的本名是以利亞敬，但埃及人將他的名字改為約雅敬。他初時是埃及的藩屬，直到主前六〇五年巴比倫在尼布甲尼撒二世領導之下，在迦基米施擊敗埃及，將黎凡特地區納入控制範圍為止。四年之後巴比倫在埃及邊界受挫，約雅敬卻乘機反叛，再次附從埃及。但巴比倫人於主前五九八／七年攻取耶路撒冷後，約雅敬遭到報復。他可能被殺，但也可能被擄（猶太史家約瑟夫說尼布甲尼撒在耶路撒冷將他處死）。

一3 年代小註 耶利米的事工一直延伸到西底家十一年（約主前587年）。

一3 被擄 耶利米顯然在主前五八七年第二次被擄之後，依然積極事奉（見四十二~四十四章）。巴比倫人擄走了當地的領袖。考古學家在薩非拉、尼革、猶大曠野的挖掘，找到了被巴比倫人毀滅的跡象。巴比倫史料亦包括了耶路撒冷之圍，和無數俘虜被外遷到巴比倫的記載。

一5 古代近東，人在出生之前就被神明認識或揀選的例證 神明在人出生之前已經認識他的觀念，在埃及有一個對應的例證。皮安基（主前八世紀時埃及二十五王朝的君王）「尚在母親腹中的時候」，亞孟神已經認識他，也知道他後來會統治埃及。在《吉加墨斯史詩》中，吉加墨斯「臍帶切斷之時」，王位已經註定歸他。

一5 作列國的先知 譯作「國」的字眼用作複數時（和合本：「列國」），通常是指外邦的列國。故此，耶利米的先知事工的對象範圍是沒有限度的。他的信息不單是對猶大宣講，更包括將要成為盟友，和將要成為敵人的邦國。

一9 古代近東，在口上接手任命 埃及的王室淨口禮儀所顯示的觀念，是使口部在說話之前作好準備。美索不達米亞的儀式則經常以淨化嘴唇，作為淨化全人的象徵。特別對占卜祭司而言，這儀式

是他們能夠出席諸神議會，回來報告所見之前的必經步驟。反之，耶和華將話語放在祂先知的口中，並不需要淨化儀式。

一11 杏樹 杏樹高十五至三十呎，在公曆一月底至二月初開花，是最早開花的樹木。杏花是白色微帶粉紅色，約需十星期結成熟杏。

一14~15 北方列國 這話可以是指巴比倫或西古提，也可以是將來萬國進攻耶路撒冷的反響（見：結三十八~三十九；珥三；亞十二~十四）。北方經常是黑暗勢力的象徵，這些勢力包括：非利士人、亞述人、亞蘭人。鑒於主要路線的位置，敵人通常除了從北面入侵耶路撒冷以外，別無他法。主前六二七年時，尚無證據證明巴比倫有能力入侵黎凡特地區。然而按照希臘史家希羅多德，西古提人正在這時向西亞洲發動侵略。

一15 在城門口安設座位 城門口是君王公開執行職務的慣常地點。典禮和外交場合，以及訴訟程序可能都可以在此進行。烏加列史詩《阿赫特》描述達尼珥王坐在城門口，為孤兒寡婦斷案。征服城市的君王也是在城門口公開安設寶座，來審判該城及其領袖。最近在但城遺址的挖掘，在城門內部發現了一個似乎是石製的高台。這高台曾經一度有頂篷遮蓋，上面可能設有寶座。

一16 燒香的用意 所燒的香是好幾種香料混合的調劑，燒起來十分好聞。燒香與獻祭同用（見四十四18的註釋），在古代近東各處和以色列都很普遍。乳香（白色的樹木膠脂）是比較昂貴的香料之一，來自阿拉伯半島南部的示巴。考古學家在以色列各處挖掘到了很多不同種類的香壇，亞拉得有兩個出土，米克納／以革倫則有十個。

一18 鐵柱和銅牆的象喻 鐵和銅在很多經文之中，都是力量的象徵（見：賽四十五2）。巴拉瓦特挖掘到亞述人所造的銅製城門。在堅強的城牆之上這種門是一種裝飾。埃及的杜得模斯三世自我形容為埃及的銅牆鐵壁，意思是他有如牢不可破的設防城。

二1~三5

以色列離棄神

二8 藉巴力說預言，隨從無益的神 希西家和約西亞縱然實施改革，猶大百姓依然經常復歸混合宗教的信仰，奉行迦南人的儀式，崇拜他們的神祇。這種混合宗教的先知奉巴力之名說預言，並在巴力的偶像之前求問默示。

二10 基提海島 按照萬國圖（創十）的記載，基提是雅完（希臘、愛奧尼亞）的後代。雅完的居處是愛琴海和東地中海。基提大概是基提翁的希伯來語名字。基提翁是個銅器時代的遺址，位於塞浦路斯島中南部海岸，今日的拉納爾卡（Lanarca）附近，但更有可能是指全島。在耶利米時代，基提一語大概是希臘的統稱，或泛指遙遠的地方。主前七世紀的亞拉得陶片文字所提及的基提人，有希臘語的名字。他們大概是來自塞浦路斯的商人。

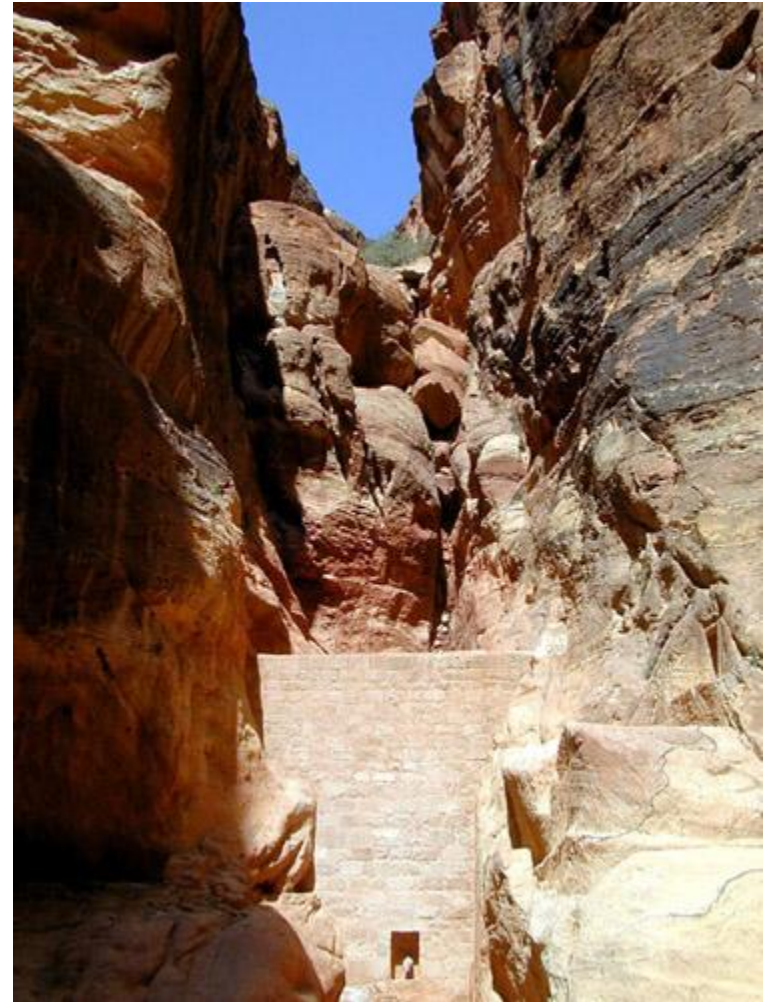
二10 基達 基達是以實瑪利的次子（創二十五13），也是全盛時期在主前八至四世紀的一個以實瑪利部落的名字。亞述和後期巴比倫的文獻稱之為卡達爾。基達的人名似乎與閃族語的南支有關。這些以阿拉伯半島南部為根據地的部落，亦不時在黎凡特和西乃半島出沒。基達人住在東面的荒野，基提人則住在海角的西面。



從黎凡特北端向南望

二11 古代近東國家更換神祇的先例 很多國家因為外來的影響，在其諸神系統中增添新神。但隨著時間的變遷，這些神祇的名字會稍有更改。但一國換了他的神在古代近東而言，是完全陌生的概念。這動詞大概有「以貨易貨」的意思。若然，其意思就不獨是更換，而是換取更有價值的事物。

二13 破裂的池子 水庫通常是在成分為石灰岩的山中開鑿。蓄水池內部必須漫上石灰灰泥，才能將雨水引入池中。但這些水庫往往會出現裂縫，以致存水漏出，農夫喪失維生的必需品。



彼特拉山中的水壩

二15 獅子的比喻 獅子大概代表如獅吞吃邦國的亞述人。不少亞述戰役都符合本節的描述。亞述人好幾個城市的城門，都飾以有翅膀、有人面的獅子。

二15 焚燒城邑 好幾場亞述戰役都符合這個描述。入侵黎凡特的亞述統治者包括了提革拉毘列色三世（主前745~727年）、撒縵以色五世（主前727~722年）、撒珥根二世（主前721~705年）、西

拿基立（主前705~681年）、以撒哈頓（主前681~668年）。由於亞述人無意在這些城鎮定居，他們習慣把它焚燒作為不合作的代價，以儆效尤。

二16 挪弗 挪弗（孟斐斯）是早期埃及君王的住處。很多猶大人（按照希羅多德的記載，很多腓尼基人也是如此）於主前五八七年巴比倫侵略時逃亡至此。這城按考證是開羅以南約十五哩，位於尼羅河西畔的米特拉欣內（Mitrahineh）。

這城由主前一〇〇〇年左右開始衰退，但第二十五王朝把它修復，成為主前七世紀埃及君王的主要住處。第二十六王朝的君王很有可能也是在此居住。進一步資料，可參看：四十六章19節的註釋。

二16 答比匿 答比匿是尼羅河三角洲東部地區的一個前哨基地，接近西乃半島。希臘人稱之為達夫內（Daphne），主前七世紀他們以僱傭兵的身分在這基地居住。按照希臘史家希羅多德的描述，達夫內是埃及建築來阻擋亞述侵略的三個前哨基地之一。猶大人於主前六世紀逃避巴比倫人時，可能一度在此停留。

二16 打破你的頭頂 剃頭（NIV，和合本：「打破你的頭頂」）在古代近東往往（但不一定）表示其人是奴隸或屬下。然而「剃」這個希伯來詞語在此的使用頗具爭議，學者甚少有一致的意見。

二18 西曷 西曷大概是「賀如司的水」的希伯來語名稱。賀如司是埃及的獵鷹神祇。此地大概是尼羅河三角洲東北部的地域，但位置不明。部分學者相信它就是埃及小河，即從巴勒斯坦南下埃及最先遇上的水域。



賀如司雕像

二18 大河 幼發拉底河（和合本：「伯拉大河」）在聖經之中，往往稱為大河。

二20 高岡和青翠樹下作為娼妓場所 迦南地方性神殿的豐饒禮儀有一部分是在有各種樹木（包括橡樹、楊樹、篤耨香樹）的岡頂進行的。何西阿書四13也提到過以豐饒神祇為奉獻對象的性交禮儀。在以色列的圖像中，亞舍拉是棵規格化的樹木。

二22 鹼和肥皂 本節譯作「鹼」的物質是碳酸鈉的副產品，大概自埃及進口。肥皂則用當地某種植物燒成的灰製成。

二23 眾巴力 巴力以複數出現，是指迦南眾多的崇拜巴力之祭儀中心。換言之，每個城市（如：推羅、西頓、迦得）都有自己的巴力。舊約之中好幾個地名都有巴力的成分，如：巴力洗分、巴力昆珥。學者假定這些地名是「昆珥之巴力」、「洗分之巴力」的意思。巴力是「主」的意思，早在主前十八世紀，已經在馬里文獻的亞摩利人名之中，以神祇的名字出現。有些學者甚至提出主前第三千年紀末期的例證。到了主前十四世紀，埃及人用這名字稱呼風暴之神。阿拉拉赫、亞馬拿、烏加列的文獻，都清楚以之為風暴之神阿達德的名字。巴力又是豐饒崇拜的神祇，會死（冬）而復起（春）。烏加列神話描述他與雅姆（海洋）、摩特（死亡）作戰。女神亞拿特和亞施他特是他的伴侶。

二23~24 駱駝／野驢的象喻 年輕的母駱駝（原文，和合本：「獨峰駝」）並不是可靠的牲口，經常神經質地到處遊蕩。母驢（按原文也是雌性）在發情期時變得十分強暴，會追逐公驢。以色列也就像野性的母驢一樣，追逐巴力。

二27 以木頭為父，石頭為母 本節所指的木頭是女神亞舍拉的偶像，象徵男性神祇的反是「生我的」。如此，以色列人的崇拜是糊裡糊塗的崇拜。至於經文是泛指多神崇拜還是針對豐饒象徵，卻難以斷定。

二28 神的數目與城的數目相等\cs8 大部分古代近東民族的諸神系統，都有數以百計甚至數以千計的神祇。耶利米宣稱猶大人在這方面與他們的多神鄰邦沒有分別。按照慣例，城鎮都各有自己的守護神祇。隨著城鎮的增長，神祇的數目亦同時遞增。

二32 妝飾 本節譯作「妝飾」的字眼在其他經文譯作寶石。但在此是指新婦的禮服，或新婦獨有的飾物。有關裝飾品的描述，可參看：以西結書十六11~12的註釋。

二36 因埃及和亞述蒙羞 耶利米是特指某些事件，還是泛指這兩個國家並不清楚。至少從主前七三二年開始，猶大和以色列都已經歸服了亞述為藩屬。但亞述後來不但沒有保護他們，反而毀滅了他

們；以色列在主前七二一年，猶大在主前七〇一年。埃及則無能保護藩屬，不受亞述或其他西亞洲王國強權的侵害。歸根結柢，兩國都不能向猶大提供所冀望的安全和保障。

二37 兩手抱頭 「兩手抱頭」的姿勢在古代近東是誌哀的方式，可見於主前十三世紀比布羅斯王阿希蘭的腓尼基石棺之上。埃及《兩兄弟的故事》亦形容這個姿勢是哀悼的表示。

三1 離婚法 美索不達米亞和埃及都有無數文獻，討論離婚的法律。這些法律雖則大體而言都是偏袒男方，兩個文化都容許女子在某些條件之下申請離婚。耶利米在此引述的是舊約的一條離婚法例，記於申命記二十四1~4。法例規定妻子離婚之後若是改嫁他人，前夫便不可與她復合。因此，耶利米之問題的答案是否定的，這人不得與她再度結婚。

三3 春雨 本節所提及的是兩種不同的雨。甘霖通常是三月下的陣雨。春季下的「晚雨」則降於四月。

三6~四4

呼籲不忠的以色列歸回

三6 崇拜習俗 請參看二章20節的註釋。

三8 休書 休書在古代近東是人所共知的事物。考古學家甚至發現了一塊泥版，其上是御用的休書，屬於晚銅器時代的烏加列。美索不達米亞的楔形文字泥版，和埃及的蒲草紙文獻，都可以找到數以十計的文獻，討論離婚的法律。

三9 和石頭木頭行淫 與石頭木頭行淫是指崇拜亞舍拉（聖樹，即本節之「木頭」）和諸巴力（石頭）的「屬靈姦淫」。

四4 心受割禮的比喻 如埃及出土的圖像證據所顯示，割禮並不是以色列所獨有的。獨有的是其背後的意義：這是以色列人屬於耶和華的記號。正常的割禮象徵性地將生殖的器官放在耶和華的控制下，作為立約應許——祂要使以色列成為大國——的提醒。心受割禮在概念上是將掌管意志的器官，象徵式地放在耶和華的控制下，承認對律法負責任。

四5~31

敵從北方來

四5 猶大的主要設防城 按照亞述王西拿基立（主前705~681年在位）的記載，猶大一共有四十六個堅固城（即有城牆的城鎮）被他攻陷，此外，還有無數村鎮。可見猶大好幾個城市，都是設有大規模城防設施的。拉吉是猶大的首要城堡之一，其城防設施在本（二十）世紀被徹底挖掘出來。這城有兩層的城牆和堅固的城樓。

四5 信號的性質 吹角是宣告進入緊急狀態（見：摩三6）。住在鄉村的百姓和在城外耕作的人聽到角聲，便要逃進城牆範圍之內。本節描述全地同時吹角，因為這是全國性的緊急狀態。

四6 從北方來到 請參看一章14~15節的註釋。

四8 腰束麻布 本節的麻布是黑色的粗布衣服（通常用山羊毛織成），供哀悼者在悲傷之時（親人去世）或面對極大災難之時穿著。巴勒斯坦的牧人亦使用這種布料，因它價廉而耐用。

四11 為簸揚或揚淨的熱風 從沙漠吹來的熱風大概是西羅科風。這種風風力太強，不宜在禾場用之簸揚穀物，因為連糠□帶穀粒都會被它吹走。本節的象喻十分清楚。神的審判將如熱風吹到，惡人善人都不能避免。譯作「揚淨」的字眼在死海古卷中，是用來形容析離穀粒，在此大概也是同樣的意思。

四15 從但傳揚 但城（現代之卡迪遺址）位於以色列北方的極限。當地的挖掘顯示它在耶利米的時代，是個很具規模的城市。侵略者從北方來到時，這城當首先目睹。如此，但城的使者向南奔跑，使全以色列都聽到這個禍患的信息。

四15 以法蓮山 侵略者從但城南下到戈蘭高地，直指以法蓮山地。這地區是作為昔日北國心臟的丘陵地帶，介於示劍和伯特利之間。

四23~26 世界顛倒的主題 耶利米的象喻取自創世記一2的創世記錄。他用詩歌的意象，描述被造世界回復到神未做工之前的混沌階段。巴比倫《埃拉與伊舜神話》所描述的與此大致相似，它也是

逆轉了瑪爾杜克在原始混沌之中開創秩序的故事。在「世界顛倒」的主題中，一切人以為不變而可靠的事物都受到了危害。被顛倒的可能是宇宙（日頭變黑）、自然界（大山變為平地）、政治狀況（帝國衰亡）、社會秩序（窮人變為富足），或動物界（獅子與羊羔同臥）。先知書把它與耶和華的日子和將臨之審判相提並論。

四28 天變為黑暗 這個詩歌意象將大地擬人化（希伯來文學經常將沒有生命的物件擬人化），就如它在哀悼、轉黑、發暗。並沒有必要假設耶利米在此是試圖形容日蝕等天文現象，儘管形容這現象用的也是相似的詞句。

四30 穿上朱紅衣服，用顏料修飾眼目 朱紅衣服是最精美的女性服裝。染製這種衣物所用的顏料，是從一種從橡樹葉子收集回來之昆蟲的卵提煉出來的。眼部化妝品（輝銻礦，現代中東仍然使用）用來使眼睛看起來更大，人更美麗。這兩樣東西與妓女都沒有直接關係，一般女子都會用它來使自己儘可能有吸引力而已。

五1~31

以色列的虛假

五1 與戴奧真尼斯的比較 猶大人也要和主前四世紀希臘犬儒學派（Cynicism）哲學家戴奧真尼斯一樣，走遍全城尋找一個誠實人（在此則是正直人）。然而本節和戴奧真尼斯雷同之處卻到此為止。因為猶大人要尋索的是行事正直，忠於耶和華的人。戴奧真尼斯則是搜求符合他世俗觀點之正義的人，不一定與神明有關。

五6 惡獸襲擊是否常見？ 在當時的中東，獅子等惡獸遠比今日常見。因此被惡獸襲擊並不是罕見或意外的事件。猶大人應該很明白這個象喻。

五8 馬的象喻 公馬素有性慾旺盛和盲目受直覺驅使之名。猶大人追求淫亂也是如此。這包括了屬靈的姦淫，和參與豐饒祭儀的性交活動。

五12~13 先知宣告平安 向百姓提供平安穩妥和問題得以解決之盼望的先知，無疑會廣受歡迎。否認問題的存在是阻力最小的路

線。同樣，看出在這些事情上支持國王的意願對自己最是有利，因而願意以君王最佳利益為己任，散布王想要散布之宣傳資料的先知，也多的是。

這些先知「必成為風」。換言之，他們只會變為空話連篇的「風袋子」而已，沒有任何價值。

五24 秋雨春雨 秋雨春雨直譯是「早雨和晚雨」。以色列的氣候分為雨（冬）季和旱（夏）季。雨季的開始是秋雨（公曆十至十一月的「早雨」），並以春雨（公曆四月初的「晚雨」）結束。

這些雨水十分重要，因為它能加增泥土的濕度，使地軟和，易於耕犁。按照巴勒斯坦的迦南祭儀，巴力是大自然的主宰，控制雨水。但耶利米的論點則是耶和華才是按時賜雨，當受崇拜的那位。

六1~30

北方大軍圍攻耶路撒冷

六1 提哥亞 提哥亞（提古亞廢墟）是耶路撒冷以南約十哩的城鎮，位於猶大山地耕地與曠野交界之處。從耶路撒冷逃亡的人一天便可走到提哥亞。

六1 伯哈基琳 伯哈基琳與提哥亞和耶路撒冷都有關聯，但確實位置不明。初期教父耶柔米說伯利恆可以看見此地，學者據初步考證為耶路撒冷西面四哩的卡林泉（'Ain Karim），或耶路撒冷南面兩哩半的拉瑪特拉黑珥。後者是設置號旗的理想地點。

六6 築壘攻城 古代的攻城戰術是出了名的無用。築壘攻城是有用的辦法，但十分危險，守城的人能用盡方法來阻撓其進度。「壘」其實是攻城坡道，通常是用樹木和石塊為基礎，加上泥土或手頭所有的其他雜物堆成。亞述無數的壁畫浮雕描繪它在近東各處的應用。再者，猶大的拉吉更挖掘到一條亞述攻城坡道的遺跡（進一步資料，可參看三十二章24節的註釋）。亞述成功地攻取了這個堡城，把它摧毀。



拉吉的攻城土坡橫切面

六20 示巴的乳香 用來燃點的香料之中，乳香（白色的樹木膠脂）是比較昂貴的幾種之一，來自阿拉伯半島南部的香料貿易中心示巴。香料是與祭牲同獻的（見：利二1的註釋）。

六20 菖蒲 菖蒲（或作香蕉）的原產地最有可能是印度。這是出埃及記三十23聖膏油的材料之一，是沼澤植物，可用作補藥或興奮劑。菖蒲不是甘蔗（和合本小字），後者要到舊約時代之後，才往東繁衍到這地區。

六23 主前七世紀的騎兵單位 主前七世紀的戰車和騎兵主要是突擊性武器。但經過亞述王提革拉提拉塞三世（主前745~727年在位）的改革之後，馬匹和戰車亦扮演了輕弩部隊的角色，從馬拉的戰車中射箭。亞述巴尼帕年間（主前668~627年在位）又出現了四人的重型戰車。烏拉爾圖（聖經的亞拉臘）發明了（不拉戰車的）騎兵，他們在撒珥根二世年間（主前721~705年在位）提供了一千個特種部隊給亞述的軍隊。帝國各地——特別是敘利亞和亞述的各

個首都——更設立了馬匹繁殖場。主前七世紀末迦勒底完全承襲了這個騎兵傳統。進一步資料可參看：哈巴谷書一8的註釋。

六26 滾在灰中 滾在塵土中，在塵土中爬行，或將爐灰灑在身上，是古代近東誌哀的表示。

六27 測定者 和合本之「高臺」又可譯作「測定者」或「試驗人的」（和合本小字）。檢驗者／提煉者是個冶金專家，負責測定礦石的質素。提煉過程將礦石裡面的雜質清除，但雜質若是過多，礦石就會整塊丟棄。

六28 銅鐵的象喻 古代提煉化驗銀子的過程稱為灰吹法。第一步的熔煉是在鉛礦（方鉛礦〔galena〕）中提取銀子。這時礦石樣本中的銀子成分還不及百分之一。鉛礦放在骨灰或黏土等多孔材料製造的淺坩中熔化，然後鼓動風箱在熔鉛上面吹過，來產生一氧化鉛（鉛黃〔litharge〕）。部分的一氧化鉛被骨灰所吸收，其餘的則從表面撇除。在理想情況下，餘下的是銀子。可惜這個程序可能會發生很多問題。溫度若是過高，或樣本中含有其他金屬（通常是鐵、銅、錫），灰吹法就不能成功。在這情況下，撇除鉛黃之後剩下的便不是銀子，而是混有其他金屬的銀渣，沒有任何功用。這個無用的產品可能就是譯本稱為「渣滓」的物質。另一個說法認為經文所描述的是檢驗過程。這作法是用大量的鉛與銀礦樣本加熱，希望能夠抽取其中的雜質。但檢驗過程其中一個可能的結果，是鉛量不足以抽取所有的雜質，以致整塊銀子變得無用。銀子不但沒有煉淨，現今情況質素反比未經檢驗之前更差。經文所述的可能就是這個程序，銀子變成無用的垃圾。

七1~29

殿院的信息

七2 在聖殿門口宣講 先知通常是在多人來往的公眾場所作出宣告。古代城市的城門是活動的中樞。而聖殿的大門也是一切到這裡辦事之人的必經之路，包括所有攜帶祭物前來獻上之人。耶利米宣講的對象就是他們。

七2 崇拜的性質 希伯來語中解作崇拜的兩個字彙之原義是「事奉」和「下拜」（崇敬）。後者是本節所用的字眼，這字通常表示謙卑的行動，並且往往和祈求有關。聖殿主要是國家性的聖所，因此是王室領地的一部分。聖殿是「神的居所」，祂居住的所在。它建築的用意不是作為團體性崇拜的場所，崇拜者可以進入殿院，但卻不能涉足聖殿之內。獻祭儀式是在殿院或其他地方進行。古代近東描述廟宇的文獻雖然有很多，卻沒有一個提供任何細節，解釋個人在廟宇範圍之內的崇拜性質。已知的是崇拜者觀看偶像時，神明會賜給他們異夢（如：馬里文獻）。但實際涉足廟宇卻必然十分稀罕。

七4 聖殿的觀念 本節針對人所接受的想法，是聖殿對於神來說是如此重要，以致他們也能安枕無憂。在古代近東，整個城都被視為受神明的保護。從這角度看，安置聖殿的耶路撒冷，因而也是神的所在，所以是不可侵犯的。一個世紀前，希西家王年間，耶路撒冷所得的拯救，無疑更增強了這看法的說服力。同樣古代西亞的廟宇也被形容為「神的居所」。最公義的王就是好好維持神祇居所之運作，並且不斷修建。神祇在廟宇中居住，就像王和百姓也都住在自己居所一樣。廟宇需要維修，正如神祇的偶像也要每日餵飼穿衣一樣。這是神祇的需要。這些人相信神明「需要」房屋，因此亦會保護他的房屋，以及為他提供住處的城市。以色列人的想法與鄰邦過於相似，因此對於他們的神和祂的聖殿也有了一樣的看法，聖殿因而變成了護身法寶。

七6 古代近東有關無助之人的法律 摩西律法極度關注每一個人的福利，此舉更有歷史上的理由。由於以色列人曾經在埃及為奴，他們對於奴隸、孤兒、寡婦，和其他無助之人的需要，應該更加敏感。美索不達米亞有無數法律文獻，以寡婦、孤兒、棄嬰等不幸之人為題。但這些文獻通常是討論他們在法律上的權益（或所缺乏的權益），而不是對他們的照顧。例如新巴比倫時代的寡婦在法律上，是受父親、兄弟，或亡夫之兄弟的保護。然而丈夫死後在財政

上能夠獨立的，在法律上卻不算是寡婦，沒有成為受監護人的需要。進一步資料可參看：出埃及記二十二22~24的註釋。

七9 道德和宗教責任 以色列鄰邦所信奉的宗教亦會要求其信徒的行為合乎道德，但背後的邏輯卻可能略有不同。例如在巴比倫，太陽神沙馬士也是正義的神。沙馬士有責任在世上維護正義，因為正義是作為宇宙架構之秩序的一部分。同樣，店主可能要求僱員誠實，因為知道這樣做能使他生意成功；但他本人卻一點也不誠實。對以色列而言，宇宙順利運作並不是耶和華要求道德行為的動機。律法出乎祂的本性，祂所要求的聖潔是祂自己的反映。

七10 稱為我名下的殿 聖殿是神選擇以立己名的地方。換言之，這是祂在法律上提出產權要求的地方，亦即是祂私有的財產。古代近東的廟宇被視為神明的私宅，即其私有財產。王只是建築物的管理人，負責其維修而已。

七10 聖殿提供庇護 無論是美索不達米亞還是以色列，聖殿或廟宇能夠提供庇護，是因為這是神明在此居住，崇拜者因此更能得到神祇的保護。然而有別於古希臘，這些地方是沒有另一套聖所法律，保護進入廟產範圍之人的。

七12 示羅 示羅（今塞農廢墟）位於以法蓮山地的心臟地帶，是以色列人未有耶路撒冷之前召集聖會的地點。當地的挖掘證實主前十一世紀之時，已經有大規模的建築。此地在整個鐵器時代都有人居住，但其中的聖用建築物到了耶利米時代很可能都已經成為廢墟。學者相信非利士人在亞弗之役（撒上四）大捷之後，乘勝摧毀了這個地方。

七18 獻給天后的餅 這裡譯作「餅」的字眼是來自亞喀得語的借詞。巴比倫人在女神伊施他爾的祭儀中使用甜餅。本節中的「天后」可能也是伊施他爾，但也有些證據顯示這是某個不知名的母神，或亞舍拉。這些餅是不用爐子，直接在火的餘燼上燒成的。如本段所示，這些祭禮儀式是全家參與的。向神祇獻餅在巴比倫極為常見。四十七個代表女神的餅模（有些是女性的形狀，有些則是星

形），在敘利亞東北部之馬里出土，可以上溯到主前第二千年紀初葉的御廚。

七18 奠祭 奠祭在以色列很常見。但本節所用的措詞「澆奠」，在其他經文中往往是用來形容在房頂之上（見三十二9的註釋）獻給其他神祇的祭，表示所崇拜的是天上的萬象。

七20 怒氣臨到牲畜、樹木、農產 在聖經之中「人和牲畜」對應很是普遍（如：出八13~14）。但加上樹木和農產卻是別處經文所無的。美索不達米亞諸神之王恩里勒降下洪水時，一切有血肉的都不能倖免。巴比倫的《埃拉與伊舜神話》亦形容人獸同遭的蹂躪。但另一方面，打仗的戰術往往以農產和樹木為攻擊對象。樹木被砍下供應圍城軍隊的需要，或單純作為懲罰性的濫伐山林。農產則用來供應軍需，被無意踐踏，或故意破壞，使敵國經濟崩潰。

七21 吃燔祭的肉 燔祭必須完全燒在壇上，崇拜者不得吃其肉。但神既無意聆聽與燔祭同獻的祈求，將這燔祭當作平安祭一般吃掉，還比較有用。

七29 剪髮拋棄 剪髮通常含有哀悼的意思。但本節動詞的受詞卻經常是與祭司或許願不剪頭髮之拿細耳人分別為聖有關。換言之耶和華是諷刺性地命令百姓剪掉他們分別為聖的頭髮。因為他們所許的願一無所用。

七30~八3

欣嫩子谷的死亡

七31 在欣嫩子谷建築陀斐特的邱壇 「陀斐特」是以兒童為祭獻給摩洛神的祭儀場所。這個希伯來字眼大抵是指放置兒童的火爐，它在烏加列語和亞蘭語中的對應詞彙是「爐、灶」的意思。學者相信陀斐特是在欣嫩子谷的邊緣，未與汲淪溪谷會合之處。按考證欣嫩子谷是大衛城西南面的拉巴比乾河（Wadi er-Rababi）。很多學者認為摩洛是冥界的神祇，源自迦南的祭祖禮儀。一個主前八紀的腓尼基碑文記述基利家人與敵軍作戰之前獻祭給摩洛。摩洛一名似

乎與希伯來語動詞 *mlk*「統治」有關。給摩洛的祭是在巴力的設施獻上，可能表示摩洛是巴力以及其他神祇的別號（三十二35）。

七31 在火中焚燒自己的兒女 這種作法的經外證據少如鳳毛麟角。亞述法律文獻將一個有關刑罰的條款形容為：「他要把兒子燒給（月神）辛，把女兒燒給伯勒特塞里。」另請參看：歷代志下二十八3的註釋。

八2 暴露骸骨 墳墓中的骸骨被視為聖。古代近東對於生死之間橋梁的看法與現代人不同。他們相信只要身體（骸骨）依然存在，並且得到妥善安葬，人死之後仍有知覺。盜墓的目的往往不獨是要竊取其中的財寶，更是要打擾死者的骸骨。亞述王亞述巴尼帕攻打以攔首都書珊，搬走死者的骸骨，目的是「逼使他們的靈魂不得安息，奪取供奉給他們的食物和奠祭」。近東各處都有崇拜死人的祭儀。在以色列死者的遺體亦經過小心處理，打擾墳墓是令人髮指的行為。這一點又令人聯想到雅各和約瑟都要求以色列人回去時，將他們的骸骨帶回應許之地。

八2 天象崇拜 「天上萬軍」（和合本：「天上眾星」）是由行星和恆星組成的天軍。在這些星體之中居住的，是掌管人類命運的神靈。巴比倫人是星象占卜的專家，試圖藉著觀察星象的預兆，來預卜及控制天命。時下占星術的根源始自耶利米之後幾個世紀，希臘時代（主前331年以降）的巴比倫。主前七世紀以色列的平面印章，顯示象徵天象神祇的標誌，在當代十分盛行。進一步資料可參看：申命記四19，十七3；列王紀下二十三4；歷代志下三十三5的註釋。

八4~九26

懲罰將臨

八7 雀鳥移棲的象喻 本節所述雀鳥的確實品種雖然未能肯定，牠們卻清楚是順從耶和華的旨意（在命定的時候移棲到命定的地點）。神的兒女則不然。

八14 苦膽水的象喻 城被圍攻時至為重要的，是可以有安全的水源。水源若有毒素（NIV；和合本：「苦膽」），這城便失去一切防禦能力，不得不投降。是以這個象喻的意思是縮短了圍城的時間。

八16 攻擊來自但城的方向 請參看四章15節的註釋。

八17 巴勒斯坦的蛇 本節的蛇最有可能是比喻迦勒底的軍隊。聖經所述的似乎是有毒的蛇，但其品種卻無法確定。以賽亞書十一8提到「虺蛇的洞口」，解經家提出所指的是眼鏡蛇，因為牠們通常住在洞中。其他毒蛇包括地毯蝮蛇（*carpet viper*；以無故攻擊人著稱）和沙漠蝮蛇（*desert viper*）。

八17 弄蛇法術 初民對蛇極度恐懼，一方面是因為相信牠有法力，另一方面是因為牠有毒。埃及和美索不達米亞文學之中，都有針對毒蛇及蛇咬之咒語的例證。因此「弄蛇」一詞不應該令人聯想到毒蛇受吹笛法師催眠翩翩起舞的漫畫形象。本節所指的是不受咒語控制的蛇。亞喀得文獻亦有提到某些蛇是「不被法術影響」的。

八20 季節和得救的關係 收成五穀和果子的時候已經過去，生長成熟的季節亦已過去，但糧倉仍一無所有。本節所形容的是饑荒的情景。因為軍隊入侵之故，他們沒有收割的機會，因此必須面對沒有食物過冬的前景。

八22 基列的乳香 這乳香雖以基列為名，基列的邊疆也從來沒有清楚的界定，卻沒有證據顯示當地曾經有出產乳香的樹木或灌木生長。此事的解釋有二：其一是所指的物質不是乳香（見四十六11的註釋），其二是基列是進口乳香的地方，不是出產乳香的地方。貫通基列的王道是本區的主要商道，乳香是貿易的主要商品。來自東方的香料商隊行經這商道，乳香無疑是當地買賣的物品之一（見：創三十七25）。乳香大概是安息香樹（*storax tree*）的樹脂，割開樹皮便可提取，相信有藥性。約瑟夫宣稱死海附近的隱基底是培植出產香料之植物（包括乳香）的主要中心，考古學家也證實了這一

點。他們在死海西岸隱基底的戈倫遺址（Tel Goren），發現了一個似乎是出產乳香的設施。



王道上羅馬道路的殘跡

九15 茵陳 茵陳（好幾種蒿屬 *Artemisia* 植物的名稱）是一種矮小的灌木，葉極苦，果子是民間傳統醫學的藥物，主要醫治腸子。它是駱駝和山羊的食物，今日的貝督因人以其乾葉泡製一種氣味濃郁的飲料。茵陳一語在聖經之中，用來比喻苦痛和悲傷。

九17~20 善唱哀歌的婦女 雖然這是聖經之中提及專業哭喪女子的惟一案例，專業哭喪卻是古代近東流傳甚廣的習俗。埃及古墓的壁畫浮雕有很多專業哭喪者（幾乎一定是女性）的圖畫。美索不達米亞和敘利亞的文獻不但描述她們哀悼死人，更為死而復起的神祇（如：杜穆齊或搭模斯）哀哭。這習俗在地中海東部也很流行，古典時代之希臘尤然，並且繼續在今日中東某些地方存在。

九26 心中受割禮 請參看四章4節的註釋。

十1~25

耶和華與偶像的對比

十2 天象的兆頭 在大部分古代宗教中，天體神祇（日神、月神、金星尤然；巴比倫宗教分別名為沙馬士、辛、伊施他爾）都占了首要的地位。這些神明掌管曆法與時間、季節與氣候，被視為最具力量的神。他們為觀兆者提供徵兆，並且從天上觀看萬有。主前第二千年紀末葉編纂完成的天兆大全《埃努瑪、亞奴恩、里勒》共有七十塊泥版，作為參考典籍幾達一千年之久。美索不達米亞的占星家已經設定了很多星座（其中不少——但非全部——經希臘傳入西方之後，今日依然沿用），但黃道十二宮的分界，這時仍未發明。

十3~4 偶像的製造過程 請參看：以賽亞書四十19，四十一7，四十四10~14。

十4 古代近東關於偶像及其處理的信念 古代近東偶像的形狀和大小各有不同。但通常都是用木雕成，包以錘平的金箔銀箔。其外貌基本上是人形（埃及除外，當地偶像混合人、獸特徵），但有獨特，甚至規格化的姿勢、衣著、髮式。古代近東的神祇以特殊方式在偶像中臨在，（在神祇向崇拜者施恩時）可以到達使祭儀偶像成為神明的地步；然而這也不是神祇惟一的顯現方式。但執行儀式卻可以使神祇在偶像中活過來。有了這相連之處，他們就可以向偶像施符念咒，或行其他法術，以求威逼、脅制，或驅使神明行事。此外，又有別的禮儀可以向偶像施行，對神祇提供幫助或關顧。換言之，偶像所代表的世界觀和對神明的概念，是與耶和華的自我啟示不相符合的。他們不視偶像為神明，但相信神祇居於偶像之內，並且透過偶像彰顯其臨在和意旨。文獻所描述真人大小的偶像，考古學家發現的數量極少。然而書畫的描繪卻足以提供可靠的細節。美索不達米亞的偶像需要每日餵飼、更衣，甚至沐浴。食物的祭每日要獻給神明（食用的無疑是廟宇的工作人員）。為偶像穿衣脫衣需要其他的工人，此外，又需要人負責洗濯，和在慶典時搬運偶像。

十5 偶像的無能 和合本「他好像棕樹，是鏟成的」，新國際本作「如像瓜田中的稻草人」。這裡譯作「稻草人」（和合本：「棕

樹」)的字眼，全本舊約只在本節出現。稻草人可說是以色列人所能製造，最接近偶像的東西了。如此，「聖」偶像的身分，降到與稻草人相等的地位。它的能力和纏在柱子上的棕櫚葉子沒有分別，肯定不會令人心生畏懼。

十9 他施的銀子，烏法的金子 烏法雖以金子聞名（但十5），其確實地點卻已不明。一個亞蘭文的他珥根說此地位於俄斐。俄斐是阿拉伯半島南部一個金子的產地。此外，烏法又可能是一個形容詞，意思是「純淨」。有些提及寶石的經文亦提到他施，這些經文似乎表示他施和紅海地區的以旬迦別有關，與烏法和俄斐相符。但在其他經文中，他施則明顯是個位於西方的地點。

十9 為偶像穿上藍色紫色料的衣服 古代形容顏色的字眼很難詮釋。這些字眼所形容的，是各種代表王族或神明的藍色或紫色（進一步細節，見：民四6的註釋）。很多古代近東的偶像都是金製或包金，並且穿上這種顏色的衣物。

十12~13 創造之神／宇宙之神 本段對以色列之神的形容，將祂形容為創造之神兼宇宙之神。祂為宇宙建立秩序，又藉著統管宇宙運作維繫這秩序。古代世界甚少神祇將這兩個運作範圍集於一身。但巴比倫的主神瑪爾杜克，確實是在作為創造神祇之外，與雷、雨都有關係。

十13 從府庫中帶出風來 迦南人和巴比倫人將風暴的顯現歸因於暴雨之神兼風神阿達德。但耶利米卻宣稱一切的天氣現象都完全是耶和華的工作。他用比喻形容耶和華有由風所運轉的倉庫儲藏雨、雹，和雪，把它驅動的大概是祂口中的氣（又見：申二十八12；詩三十三7；伯三十八22）。譯作「倉庫」的字眼亦可形容儲藏珍貴寶物或御用兵器的庫房。雹、雪、風、雷、電都經常被形容為神用來擊敗仇敵的兵器。此外，倉庫又可用來儲藏原料，如：大麥、蜜棗、五穀，或一般之什一奉獻等。神亦同樣按需要分配倉庫的儲藏品。宇宙性倉庫的象喻在古代近東並不常見。

十一1~17

同謀背約

十一4 鐵爐 現時用來鑄鐵的鼓風爐，當時仍未發明。鐵的熔點是攝氏一五三七度，古代科技並無把握達到。但當鐵加熱到攝氏一千一百度以上，就會變成柔軟可鍛的半固體狀態。爐通常以木炭為燃料，以提供化學過程所需的碳元素。鋼（鐵碳合金）的堅硬程度，是基於所吸收的碳量。爐溫愈低，鍛煉過程重複的次數就愈多，才能完全清除的礦渣，產生可用的成品。鐵爐雖可比喻逼迫，煉爐的火卻是建設性而非破壞性的。將脆弱的礦石變成耐用鐵器的，正是這爐。出埃及的經歷將以色列人轉化為與神立約之民。

十一5 流奶與蜜之地 「流奶與蜜之地」是聖經常使用的一句話，意指這地區的富庶。迦南人在其儀式文獻中也是如此形容這地，埃及文學《辛奴亥的故事》（主前第二千年紀初期）也是如此。進一步資料可參看：出埃及記三7~10的註釋。

十一13 為巴力所築的壇與耶路撒冷街道的數目相等 這句話是強調耶路撒冷城中的巴力偶像數目之多。古代近東典型的城市住宅區約有數十個街角。經文並不暗示每個街角都有偶像。無論如何，巴比倫文獻提到街角和院落的小型露天神廟或壁龕。一份文獻說女神伊施他爾在巴比倫城有一百八十個這種設施。這些神龕凸起於地，頂端設有祭壇，到此的主要是女子。

十一15 聖肉 以色列人所吃的肉大部分都與獻祭系統有關，因此都是在聖殿指定的地方食用。聖肉所指的就是在這種情況之下食用的肉類。在此諷刺的一點，是這些人坐在聖殿範圍之內食用聖肉時，言談間所討論的都是惡事。

十一16 暴風作為神的審判 和合本「如今他用鬨嚷之聲」，新國際本作「但祂用巨大風暴的咆哮」。本書已經用過好幾次風暴之神的象喻。這裡還有閃電與神審判的暴風同來，點著代表以色列的樹。進一步資料可參看：撒母耳記上七10。

十一18~23

設計謀害耶利米

十一21 亞拿突\cs8 請參看一章1節的註釋。

十一21 說預言為死罪 其他經文提到規定說假預言的先知判處死刑的律法。古代近東各處地方都有人以說預言為職業，但將說假預言定為死罪卻大體限於以色列。無論怎樣，亞拿突人並沒有指控耶利米說的是假預言，他們恐嚇的目的只是要他閉口不言。預言的宣講已有使之成就的能力（寫下來也有同樣的功用，見三十六23的註釋），因此，他們相信制止他說話（或靠恐嚇，或藉謀殺），就能防止他所宣告的災難成為事實。

十二1~17

耶利米的哀歎和神的回應

十二4 憤世嫉俗想法的根據 在古代近東，神明發怒撤除保護，災難就會臨到。人類將會遭遇很多種問題，很多人都相信這是邪靈作祟的結果。神在申命記三十二20說，祂對以色列行惡的回應，是向他們掩面。這樣一來，祂就能看見「他們的結局」——即沒有了祂的祝福和保護，他們的事業是否順利？耶利米書在此描述神向他們掩面（乾旱和饑荒就是證據），但作惡的人卻深信神「看不見我們的結局」（這句話和申命記一模一樣），因為他們決意靠自己能力堅持到底。

十二5 約但河邊的叢林 約但河邊的叢林（直譯是「高處」），是指約但河邊河水氾濫，蘆葦、灌木、樹林叢生到好像森林一樣。這種地方往往成為獅子的巢穴。這是一個危險難行的地方。



約但河

十二9 斑點的鷺鳥 這字只在這個情況中使用，很多學者都認為所指的不是一種鳥類，而是被鷺鳥所圍的鬣狗。這讀法也得到七十士譯本，和同系語言用法的支持。但經文依然難解。

十三1~14

腰帶和罈子

十三1 衣物的種類 古代繪畫中的纏腰布（和合本：「腰帶」）有兩種不同的設計。按照迦南的繪畫，這布圍腰但不在胯下經過；另一種則是埃及人所繪的敘利亞人，其衣物是窄長重疊的布條，也是不在胯下經過。這些衣物有些是用皮革製造，有些則是細麻，本節是其中一例。

十三4 伯拉河 伯拉河通常是指幼發拉底河。但這河在亞拿突北面三百五十多哩外，來回是極遠的路程。

其他學者則提出這是指巴拉乾河（Wadi Pharah；可能象徵式地稱為伯拉）。這河在亞拿突東北四哩之處（書十八23曾經提及巴拉）。

十三12 各罈都要盛滿了酒 這句話是出了名的難解。耶利米可能是引用當時的俗諺，形容物件各有其用。罈盛了酒就滿足了其存在之目的，正如帽子戴在頭上也是滿足了其存在之目的。耶利米可能是和以賽亞書二十八23~29一樣，引述簡單的俗諺來表達諷刺性的含義。

十三15~十四12

審判：被擄、旱災、饑荒

十三18 太后 太后在古以色列是個正式職銜。這是一個具有正式權力的高級職位，尤其是在（太后亡夫即前任國王死後）君主尚未成年之時。她不獨能夠影響兒子，本身亦具有很大的權柄。亞他利雅甚至能夠奪權篡位（王下十一）。由於太后在國中有正式的地位，列王紀的作者記述她兒子時，幾乎都必定提到她。她大概是於兒子登基為王時，同時擢升到這個官階。赫人和烏加列文獻大體而言，都有對應的太后職位。北國以色列則沒有這個職位的直接證據。進一步資料可參看：列王紀上二19的註釋。本節中的太后大概是約雅斤的母親尼護施他。約雅斤在主前五九七年只坐了短短一段時間的寶座，便被擄到巴比倫去。

十三18 華冠 猶大國的王冠大概是戴在頭巾之上的金製頭圈（見：詩二十一3；結二十一26）。埃及王頭戴好幾種精美的冠冕；亞述王所戴的通常是半截錐形的帽子，帽上有繡花和寶石；巴比倫王的帽子則為弧形有尖舌。

十三19 南方的城 「尼革」（和合本在本節譯作「南方」，但一般則作「南地」）一詞通常是指猶大以南廣大的沙漠地帶。但在本節則很可能是指猶大南部布滿了城鎮和防營的地區。這地區介乎伯

利恆和別是巴之間，位於其正中的則是希伯崙。主前五九七年這些城市究竟有幾個被巴比倫攻打並不清楚，但來自亞拉得的陶片文字則顯示以東對他們構成了威脅。

十三23 古實人和豹 埃及之《安尚桑基的教誨》用一句類似的說話（「沒有一個努比亞人會離棄他的皮膚」），作為一連串不可思議的後果之一（如：「沒有一個愚昧人能夠得到利潤」）。亞蘭文的《阿希卡爾的言詞》描述一隻豹和一隻山羊之間的對話，前者願意把毛借給山羊穿著，使牠可以暖和。山羊回答說，豹只是想藉著交換衣服，奪取牠的皮而已。

十三26 衣襟蒙臉（和合本的「衣襟」，NIV：「裙子」。）本節不是說女子將要被擄，而是描述敵軍進入城鎮，姦淫擄掠。本節比喻猶大將要遭遇同樣的命運。

十四12 禁食 禁食是在一段時間之內暫時戒絕食物。贖罪日是聖經之中惟一的禁食日子，但在特殊情況之下也有召開公開禁食的時候，被擄歸回時代尤其常見。個人則在哀悼和懺悔之時禁食。在聖經以外，古代近東沒有什麼禁食的例證。禁食通常是在哀悼之時進行。舊約中宗教性的禁食通常與向神懇求有關。其原則是所求之事重要到一個地步，懇求者集中精神於屬靈景況上，肉身需要則退居幕後。如此，禁食是為使人淨化，在神面前謙卑而設的（詩六十九10）。以色列除了悔改之外，以色列人禁食也是為了消除罪咎和一切可能導致他們被人欺壓的阻礙。

十四13~十五21

假希望和惟一希望

十四22 以色列的氣象學 以色列人和古代近東大部分民族一樣，都是將季節不同的氣候，視作來自地的四方之四風的產品。神不但掌管四風，更是其創造者。北風帶來寒冷，灑下雨雪；南風有時帶來西羅科風（強烈熱風）；東風則帶來曠野的乾風；從地中海吹來的西風則被形容為「雨之父」。本節清楚證明一般以色列人會認為

雨水自然從天降下是荒天下之大謬的事。沒有神明的操縱，天氣是不會自行發生的。

十五4 瑪拿西的作為 列王紀下二十一3~7和歷代志下三十三3~7描述了瑪拿西的邪惡行為。這些行為包括了天象崇拜，和竟然在聖殿之內為巴力築壇。他被視為最努力將耶和華崇拜與迦南祭儀結合的人。他後來雖然悔改（代下三十三12），其罪孽依然深重到神不會推翻其後果的地步。

十五7 在城門口簸穀 收割下來的禾打過（使穀粒從禾上脫落）之後，要用簸穀叉將穀揚起（使穀粒與糠口分離），餘下的糠口則用簸穀鏟清除。這些活動不是在城門口，而是在郊外空曠之處進行的。但簸穀在本節是審判的比喻（原因是簸穀將好壞分開），而審判卻是在城門口進行的。本節或許是指征服者在城門口決定誰當處死，誰當被擄，誰可留下。此外，本節的「地」字（和合本：「境內」，參小字）有時可以是指冥界。按照這個解釋這比喻依然是審判。神在冥界的門前將人交於死亡。

十五8 滅命的午間來 正午被視為全日最安全的時刻，所以是奇襲的好時機。本節中滅命的是指迦勒底的軍隊，神預備他們來攻擊祂自己的民。本節所用的字眼並不是形容逾越節滅命天使的字眼（出十二23）。這字在四十七章4節，五十一章55節，用來形容耶和華所指揮的軍事行動。

十五20 銅牆的象喻 巴拉瓦特挖掘到亞述人所造的銅製城門。在堅強的城牆之上這種門是一種裝飾。埃及的杜得模斯三世自我形容為埃及的銅牆鐵壁，意思是他有如牢不可破的設防城。

十六1~十七18

災難將臨

十六4 不得葬埋 埋葬死人在古以色列是必須履行的義務。死而不葬，暴露在風霜和野獸之下是最可怕的遭遇。再者，在希伯來人的觀念中，身體和靈魂並沒有明確的分界，死亡並不視為兩者的分離。故此，他們相信死而不得埋葬的人（在一定程度上）對自己的

命運仍有知覺。在古代近東，死而未葬的人不得安息，直至執行正當的葬禮為止。

十六5 喪家 本節中譯作「喪宴」（和合本：「喪家」）的字眼，全本聖經只在本節和阿摩司書六7出現，但這是很多其他閃族傳統的習俗。烏加列文獻、埃及伊里芬丁的亞蘭文文獻，以及布匿、拿巴提、巴爾米拉諸語言的碑文，都提供了喪宴的經外例證。在這些例子之中，喪宴往往都是在宴會廳舉行，又有飲酒過度和行為不合體統的問題。阿摩司書六7的上文下理反映了同樣的氣氛。不論以色列的習俗怎樣，耶利米都被禁不得參與（正如他也被禁不得出席婚禮）。

十六6 殯喪禮儀 本節所列的兩種禮儀，在以色列傳統都在遭禁之列（見：利十九28；申十四1的註釋）。五章7節討論巴力崇拜時，也提到過用刀割身。

十六20 偶像不是神 請參看十章5節的註釋。

十七1 銘刻在心版上 本節中的鐵筆是用來在石頭雕鑿永久性碑文的工具，金鋼鑽則用來雕刻寶石。這些人的心被形容為極硬的書寫材料。

十七1 銘刻在壇角上 壇角是安裝在祭壇四角上的突出物。其功用雖然是作為縛穩木柴和祭牲之處，它也是抹祭牲之血來淨化祭壇的地方。這象喻表示猶大的罪會永遠鐫刻於此，不能藉獻祭把它勾消。

十七2 青翠樹旁的壇和木偶 請參看二章20節的註釋。

十七2 邱壇 請參看：撒母耳記上九12的註釋。

十七6 鹼地 地上有鹽（和合本：「鹼」）是個禍患。美索不達米亞好幾個文獻都提到過，主前第三至第二千年紀伊拉克南部的泥土鹽漬度漸增。鹽分達到某一程度之後，田地就不能用來耕作，只得棄置。有時棄置幾個世紀之久。

十七11 鷓鴣的習性 鷓鴣是在空地淺巢中下蛋。下在這裡的蛋雖然會受到惡獸和意外的威脅，這些雀鳥卻會下很多蛋，並且雄雌二禽都會參與拖蛋。

本節以所拖之蛋不會孵化，來比喻盼望和計畫永遠不會實現。新國際本與和合本的翻譯表示鷓鴣會拖其他雀鳥的蛋，但這說法是沒有證據支持的。

十七13 寫在土裡 這句難解的經文可能是名字寫在塵土上，迅即消散的意思；也可能是說名字寫在地上（或陰間）。這字不是一般譯作「塵土」的字，但與十五章7節所用的字相同，在該節也是可以解作地或冥界。後者按照本段的文理最為合理。名字寫在冥界就是交於死亡的意思。寫在天堂的冊上就是得著繼續存活的命運。名字從這冊上被塗抹，並記在冥界的冊上就是宣判厄運。詩篇八十八4用不同的語句，表達了同樣的概念。

十七13 神明為活水的泉源 「活水」是流動的水，與水庫或水池中靜止或污染了的水相對。

十七19~27

安息日

十七19 平民的門口 「平民的門口」（直譯是「百姓之子的門口」）並沒有在其他記載中出現。這門似乎是在城的北牆，王在此進城出城。

十七19 耶路撒冷城門的數目 分裂王國時代耶路撒冷有很多內外的城門。通往城外的門口至少有六個，此外，還有很多門戶保護聖殿和王宮範圍。作出公開宣告之處通常就在這些城門。

十七22~24 擔出擔子 在以賽亞書四十六1~2中的「擔子」是抬著遊行的偶像，尼希米記十三15則用這個字眼形容商人安息日帶進城中的農產。本節兩個理解都有可能。

十八1~十九15

窯匠和瓦器的教訓

十八2 窯匠的家 窯匠的家或工場必須在有黏土供應和水源的地方附近。它又需要足夠的空間置放陶輪、踩泥之處及尉等，又要有安放成品和丟棄不合格器皿的場地。器皿燒成後又需要上色。一般手轉的陶輪是用兩塊石製成。上石輪底部有錐形的凸出處，可以套在下輪上方的凹陷處，形成轉輪的樞軸。



窯匠造模

十八3~4 轉輪做器皿 陶輪有兩種：手轉的慢輪，以及（如下述）用腳旋轉的快輪或踢輪。窯匠在上方較小之石輪頂部用手塑造陶器。下輪則提供動量，使旋轉快速。窯匠用腳轉動下輪。輪子轉動時構成離心力，窯匠用手加力，與黏土的離心力相對，使黏土成形。



窯匠的轉輪

十八13 以色列處女 新國際本譯作「處女」（和合本：「民」，參小字）的字，在原文是指法律上仍在父親監管之下的女子。本節以這樣一個失信失貞於父親的女子，比喻以色列人對耶和華的不忠，舊約經常把這種行為描述作「為妓」（和合本：「行淫」）。這字在烏加列文獻中，用作巴力的姊妹的稱號：「處女亞拿特」。但她的行為卻不怎樣值得稱許，有些人還覺得她在性關係方面十分隨便（但這方面的證據比以前想像中的多）。

十八14 利巴嫩的雪 利巴嫩（今黎巴嫩）的雪所指的大概是當地最高幾個的山峰上的積雪（如：庫納特索達〔Qurnat as-Sawda〕），這些雪每年要到八月才消融。無論如何，很多高山的頂部大部分時間都是有雪冠的。

十八15 沒有修築的斜路 路面鋪了的路是修築過的。鋪路是個耗資很大的工程。巴比倫人用泥土和礫石修築路床，接著用磚塊砌在瀝青上造成路基，最後在上鋪上石灰石板，再用瀝青填塞隙縫。只有城中最重要的街道才可以這樣處理。考古學家挖掘到的例子，可以上溯到中銅器時代的巴勒斯坦。當時一般的路面是用鵝卵石和陶片鋪嵌在黏土上。路面有時還會漫上石灰灰泥。這時代城郊的道路沒有鋪砌的例證。但即使是未鋪的路也可以積了泥層，以致水會流到路邊。按照另一個解釋，這路可能不過是行走的人多，踩平出來的。這些路深刻在地面上，有積水形成泥坑的傾向。



燒陶的陶窯

十八20 挖坑 古代近東的人挖坑有好幾個理由。考古學家挖掘到的坑很多都是用來作儲藏陶瓷器皿或埋藏垃圾，並且在較不常見的情況下，用作囚犯的臨時監獄。本節所用的都是借自設阱捕獵的用語，從事此業的人經常使用網羅和陷坑。

十九1 瓦器的種類 本節的瓦器被形容為「瓶」。這字在耶利米書十九章使用兩次，列王紀上十四3（用來裝蜜）一次，都是用作裝載液體。在希伯來語中，這字（*baqbuq*）的發音酷似大肚窄頸瓶子倒水的聲音。由於瓶頸窄長，所以修補是不可能的事。這種容器在鐵器時代巴勒斯坦到處都有使用。

十九2 欣嫩子谷 欣嫩子谷位於耶路撒冷的南面，在城東南角與汲淪溪谷會合。因為亞哈斯和瑪拿西二王在此崇拜巴力，所以這地惡名昭彰。約西亞王污穢了全區，防止再有人在此祭偶。

十九2 哈珥西的門口 「瓦片門」（和合本：「哈珥西門」）的位置不明，聖經只在此處提及此地。這門可能就是糞廠門（多次在尼希米記中提及），因為糞土和瓦片都是丟到欣嫩子谷中之垃圾的一部分。哈珥西門若是鄰近這谷，它就必然是位於耶路撒冷的東南面。

十九5 在火中焚燒自己的兒子 請參看七章31節的註釋。

十九9 古代近東人吃人的行為 在古代近東，饑荒和圍城都會導致人吃人。撒瑪利亞（王下六24~31）和耶路撒冷（哀四10；按照約瑟夫的記載，亦發生在羅馬戰爭中）都發生過這種事故。再者，「吃自己兒女的肉」也是美索不達米亞典型的咒詛形式之一。美索不達米亞史料只有極少人吃人的案例，但發生的理由都和聖經的例子相同（嚴重饑荒、城被圍困）。

十九10~11 打碎那瓶 這個意象可以上溯到蘇美時代。《蘇美和吾珥被毀悼詞》說吾珥的居民好像瓦罐被人打碎。

十九13 向天上的萬象燒香 向天象神祇獻祭經常都是在屋頂進行（見：王下二十三12；番一5）。在《吉加墨斯史詩》中，吉加墨斯的母親寧松（Ninsun）上到屋頂向太陽神沙馬士燒香，烏加列的《凱雷特史詩》亦形容過這個儀式（又見八2的註釋）。

二十一~18 衝突和被囚

二十2 高門內的枷 譯作「枷」的字眼意思不明。這字亦出現於耶利米書二十九26；歷代志下十六10（「枷之屋」）。它最有可能是將人限制在偃偻姿勢的設施，亦有可能是監獄或拘留所。無論如何，耶利米很清楚是被監禁。

二十一1 神聖戰士 神在戰爭中以夥伴身分參戰在古代近東是很常見的主題。埃及和美索不達米亞都將勝利歸功於神明。這關係是由神明採取主動，並與君王並肩作戰（見：撒上四3~7的註釋）。埃及的軍旅以神祇為名，並在這些神祇的靈下作戰。迦南將神聖戰士描繪為大自然的蹂躪者。但這些社會了解到，祇亦可透過人作為他們參與的媒介。這些人是神明所揀選，在戰爭中奉行他們的命令。

二十一2 腎作為理智的所在 和合本「肺腑心腸」是譯自希伯來原文的「腎和心」。初民相信人的某些器官是有其實際功用的。腎被視作感性和背後動機的中心。腎能夠煩惱（伯十九27；詩七十三21），能夠受神「察驗」（耶十一20），也能「快樂」（箴二十三16）。腎亦能「指教」（詩十六7；和合本：「警戒」）人，烏加列文獻也有這概念。亞喀得文獻則較常認為這些抽象觀念與肝臟而非腎臟有關。

二十一4~18 咒詛自己的出生 《埃拉與伊舜神話》描述被毀滅之城市的統治者向他母親說，但願自己是個死胎或在腹中無法出生，因為這樣一來，就不會遭遇這個命運。

二十一1~14

神對西底家宣告咒詛

二十一2 尼布甲尼撒攻擊耶路撒冷 主前五八九年西底家決定停止納貢，倚靠反巴比倫的新任埃及法老合弗拉的支持，來抵抗巴比倫人。主前五八八年一月十五日（按照提斯利曆法；若按尼散曆法則是主前587年），尼布甲尼撒的軍隊抵達，開始封鎖耶路撒冷，隔絕一切的援軍，包括埃及人（見三十四21的註釋）。其他設防城全數被毀，然後全面圍攻耶路撒冷，同時試圖攻破城北的城牆。主前五八六年八月中旬城牆終於攻破。

二十一7 圍城所造成的破壞 圍城所造成的艱苦相當嚴重。圍城的用意就是要令使城中居民極度饑渴，因而不戰而降。本節的饑荒與自然環境無關，而是圍城導致糧食用盡的結果。過度擁擠的環境對城中的設施構成嚴重負擔，到水源開始枯竭時，就是髒水也會有人飲用。故此，城被圍困之時，百姓的健康情況往往達到疾病流行的地步。

二十一7 西底家至終的命運 請參看三十二章4節的註釋。西底家落在尼布甲尼撒手上之後，似乎以俘虜的身分去世。

二十一14 耶路撒冷的林 這句話所指的並不是附近的樹林。「林」字是個與王宮有關的字眼（見：王上七1~12的註釋），因為建築這宮時用了大量的香柏木。

二十二1~30

眾王的命運

二十二5~6 使宮殿變為荒場 《埃拉與伊舜神話》用類似的語句形容城鎮與王宮被毀的經過。埃拉表示有意容許山間和城外的野獸進入城中，蹂躪公眾地方。他特別提到他要使王宮變為荒堆。

二十二6 基列和利巴嫩頂 基列位於外約但河東，其北界十分模糊，東面則以沙漠為界。利巴嫩頂是指其樹林（又見：亞十10）。基列和利巴嫩都以其樹林茂盛多產著名。

二十二10 王被擄去 本節中被擄的王大概是約西亞王的第四子沙龍，他在主前六〇九／八年繼承父親的王位，約哈斯是他的王號。他作猶大王三個月之後，被尼哥二世擄到埃及，後來客死當地。列王紀的作者譴責他是邪惡的統治者。

二十二13 強逼勞工建築宮殿 約雅敬可能是維修擴建所羅門的王宮，也可能是另一個宮殿。在拉瑪特拉黑珥發現了好幾個可能建於約雅敬年間的建築物，以及大批蓋有戳印的瓶柄，上面有「屬於王」的字樣。由於王必須繳納大量貢物給埃及，他可能需要強逼勞工來進行工程。強逼勞工而不付薪水令人聯想所羅門年間的工程

（見：王上十一28的註釋），埃及和巴比倫亦間或有這個作法。這是稅收方式之一。

二十二14 香柏木護牆板 香柏木護牆板是當時材料之中最豪華、最昂貴的一種。幾乎只有王宮、聖殿，和廟宇才用得上它。以色列並沒有挖掘到很多壁畫，但在範圍較廣的近東地區則有大量例證。在馬里出土繪有登基場面的濕壁畫等例子，證明室內設計偏用紅色和橙色。以西結書二十三14也提及過有這特徵的牆壁裝飾。

二十二18 約雅敬 請參看一章3節的註釋。

二十二20 利巴嫩、巴珊、亞巴琳 這是三個山區。利巴嫩在北面，巴珊在東北面的外約但地區，亞巴琳則在東南面的摩押地。至於這些山所代表的是哀悼的地點、盟友的家鄉，還是自然資源的中心，卻無法肯定。

二十二24 帶印的戒指 「帶印」一詞大概表示印章。印章可以是圓筒形的，用繩子掛在頸間，也可以是壓印式的，鑲嵌在戒指之上，如本節的例子。前者在美索不達米亞十分常見，後者則在以色列使用。美索不達米亞和敘利亞巴勒斯坦分別發現了數以千計的圓筒形印章和戒指印章。印章是威信、身分證明，以及物主的標記。耶和華摘下帶印的戒指（約雅斤），就等於是棄絕他的王權。

二十二25 約雅斤的命運 約雅斤作王只有三個月的時間，便被逼歸降尼布甲尼撒。他被擄到巴比倫，並在當地終其餘生（見：王下二十五27~30）。巴比倫的食物配給名單亦有提到約雅斤的名字，顯出他確實是與巴比倫王同席吃飯，進一步證實了聖經所提供的資料。

二十三1~8

苗裔

二十三5 苗裔為王嗣 「苗裔」一詞出現於討論彌賽亞的經文，如：撒迦利亞書三8，六12等，所指的是所羅巴伯。大部分學者都認為這詞是個專門術語，指已經確立之王朝的正當繼承人——在以色列則是指大衛家將來要使國復興的君王。同樣，在塞浦路斯出

土，來自主前三世紀，以默珥卡特神（Melqart）為對象的腓尼基還願碑文，也提到過埃及托勒密王朝的合法「苗裔」。在昆蘭的死海古卷中，這字沒有彌賽亞的意味。但在烏加列和亞述文獻中都有王權的意味。例如提革拉昆列色三世被形容為巴珥提珥城（Baltil；即亞述城）的苗裔或幼枝，為百姓帶來公正。他在地上施行公平公義一語，在巴比倫王的改革宣言中也可以找到對應的例證。西底家王在主前五八八年曾經作過這樣的宣言（見三十四8～11的註釋）。

二十三9～40

假先知

二十三13 藉巴力說預言 巴力的先知由主前九世紀中葉，已經在撒瑪利亞找到支持者（亞哈和耶洗別）。兩個世紀之後雖然亞哈的王朝已經滅亡，北國卻從來沒有完全棄絕混合宗教。北國在主前七二一年淪陷後，亞述的外遷政策帶來了外族人，與北國以色列的餘民雜居。列王紀下十七24～34描述混合宗教成為本區的禍害。這些先知無疑是散布豐饒神祇巴力能夠結束旱災（10節），使地恢復多產的虛假盼望。

二十三18 站在耶和華的會中 耶和華的會大概是指天上侍立於神面前的團體，與詩篇八十九7之聖者的會相似。古代其他文化亦相信神明議會的存在，男神祇在這會中執行事務。先知被視為這些會議的旁觀者（如：代下十八18）。進一步資料可參看：以賽亞書六8，四十13～14的註釋。

二十三19 耶和華的忿怒好像暴風 請參看十一章16節。

二十三23 近處／遠處的神 耶和華在本段確認其超越性（在萬有之上，超乎萬有）和內蘊性（與萬有緊密相連）。祂又同時確認祂是無所不在的，沒有人能夠在祂面前躲藏，萬事無論何等遙遠隱晦，祂都知道。這時代其他的宗教發生了一個突變，從太陽等超然而遙遠的神祇，轉而注重恆星行星等的神祇，認為他們較為可親，更願關心人。另一個解釋則以為「近處／遠處」的意思，是將地方

性守護神明和大能的宇宙神明融合為一。古代神祇之中能夠符合這種描述的少而又少。

二十三25 夢作為啟示方式 在古代近東，異夢是領受神明信息的標準辦法之一（見：創二十八12的雅各；創三十七5～11的約瑟；和但二、四章的尼布甲尼撒）。它在舊巴比倫的觀兆文獻中，與檢驗羊肝、反常氣候、牛羊怪胎等等被視為彰顯神明旨意的現象一同出現。拉加什的古德（約主前2150年）所做的夢，是最有名的異夢之一。有一形像在夢中命令古德建築一座廟宇；這形像與但以理之夢和以西結蒙召（但七；結一25～28）等啟示文學記述之中的形像，十分相似。馬里的王室書函（約主前1750年）亦記載了大約二十個有關異夢的先知性預言，做夢者全部都不是專業宗教人員。這些兆頭極受重視，受到認真的研究。美索不達米亞和埃及的專業祭司，都受過圓夢和解兆的訓練（見：但二4的註釋cf0）。

二十四1～10

好無花果和壞無花果

二十四1 約雅斤被擄始末 請參看二十二章5節和列王紀下二十四12的註釋。

二十四1 尼布甲尼撒 尼布甲尼撒二世（主前605～562年在位）是以巴比倫為中心，統治近東幾達一個世紀的迦勒底王國的第二位君王。他的父親迦勒底人拿布波拉撒於主前六二六年脫離亞述宣告獨立。尼布甲尼撒在位四十三年，他救平了埃及（但不能成功地把它征服），並且徹底重建了巴比倫。實際上現代考古學家所挖掘到的巴比倫城，絕大部分都可以上溯到尼布甲尼撒年間。迦勒底王國可說是由他所開創，並且在他死後一代便即覆亡。很多文化的傳統都保存了這位大王的史料，希臘（視之為傑出的建築家）和以色列（除了聖經材料以外，尚有後期的拉比史料）是其中之二。

二十四2 初熟的無花果 無花果樹上一年的樹枝在新葉未生之前，已經在公曆五月底至六月初結第一期的果子。新的樹枝至少要到三個月之後才會結果。

二十五1~38

神震怒七十年

二十五1 年代小註 學者將約雅敬第四年和巴比倫王尼布甲尼撒二世元年考證為主前六〇四年。當時巴比倫王剛剛在迦基米施擊敗埃及，預備將猶大國取為藩屬。

二十五9 耶和華的僕人尼布甲尼撒 前來攻打以色列之國家的君王經常被形容為神的僕人，因為他們是耶和華旨意的執行者。由於耶和華是不能征服的，任何征服者都是以罰惡的杖之身分，照祂的命令行事。但這並不表示巴比倫王是耶和華的崇拜者。聖經亦曾經如此形容古列，但也沒有證據顯示他崇拜耶和華（賽四十四28~四十五1）。在古代近東的條約中，藩屬成為宗主的僕人，其軍隊受宗主的指揮。他們受霸主的支配，行他的旨意。

二十五10 推磨的聲音和燈的亮光 最普通的日常活動都告止息，所餘的是莫名的沉寂。沒有食物生產，有的只是可怕而恐怖的黑暗。

二十五11 七十年 「七十年」一語雖然可以像亞述王以撒哈頓的一句話般，解作一個人的壽命，它也可以是指特定的一段時間。從主前五八七年聖殿被毀，到主前五一五年重獻新殿大約是七十年。七十年也是主前六〇五年以色列首次被尼布甲尼撒征服，到主前五三五年按古列旨意歸回的年日。

二十五12 流放七十年 亞述王以撒哈頓討論父親西拿基立摧毀巴比倫時，視之為瑪爾杜克神對自己城市的審判。瑪爾杜克惱恨巴比倫的百姓，以致降旨自我流放，離開巴比倫城七十年。但以撒哈頓卻在毀城十年之後重建巴比倫，並且宣稱瑪爾杜克將流放期限縮減為十一年。現存有關巴勒斯坦在被擄和部分重新定居時期的資料甚少。外遷於主前五八六年耶路撒冷被毀之後發生。但被擄的只有民中的優秀人物。猶大到處都有毀滅的痕跡，但不是一切都全被毀滅。農民繼續在當地生活，有些甚至在聖殿的廢墟崇拜（見四十一

4~5）。猶大成為巴比倫的一省，其首府位於耶路撒冷北面的米斯巴。

二十五15 忿怒的酒 酒作為懲罰之杯的意象在舊約經常出現（詩十一6，七十五8；耶四十九12，五十一7；哈二15~16）。以賽亞書五十一17特別清楚表示這杯所導致的是醉酒（東倒西歪）而非死亡。被逼喝這杯的人失去一切自制和自衛的能力（27節），變得不省人事。

二十五19~26 地理範圍 本節所述的地理範圍頗為廣泛。從非洲東北角的埃及開始，耶利米列舉烏斯地（大概是尼革）的諸王、非利士的沿海城市、外約但諸國（以東、摩押、亞捫），然後回到北面的沿海地帶（腓尼基）。海島的諸王是指塞浦路斯等島嶼。耶利米接著往南橫過阿拉伯半島的北部（底但、提瑪、布斯；後者是亞喀得文獻中位於阿拉伯半島的巴朱），跳過美索不達米亞（巴比倫地），南行到伊朗西南部（以攔、瑪代），最後以「天下地上的萬國」作結。所列舉的各地都曾俯伏在尼布甲尼撒的淫威之下。

二十五26 示沙克和密碼的使用 「示沙克」是「巴比倫」一字的「阿特巴什」（*atbash*）。「阿特巴什」是一種密碼，作法是將希伯來文正數的字母與倒數的字母對調（又見五十一1的註釋）。例如在英語就是A被Z所取代，B被Y所取代，如此類推（「阿特巴什」〔*'tbsh*〕其實是希伯來語的第一個〔?〕、倒數第一個〔*t*〕、第二個〔*b*〕、倒數第二個〔*sh*〕字母組成的嵌字）。如此，在上面經文中，希伯來語的以攔（*'elam*）就變成了心基（*zimki*），而巴比倫（*bbl*）亦變成了示沙克（*shshk*）。阿特巴什的功用是掩飾敵方的身分。亞喀得語是音節文字，沒有字母，所以沒有阿特巴什。

二十五30 像踹葡萄的吶喊 「吶喊」一語可以形容踹葡萄的人，也可用來形容打仗的人。本節說耶和華的吼叫也是好像踹葡萄之人的吶喊一樣。踹葡萄表示收割季節經已結束，因此這場合是冬季來

臨之前的團體性慶典。這種慶典的特點是歡聲震天，所產的新酒有時還會被人過度飲用。

二十五34~38 牧人／頭目的象喻 在古代近東，將君王描繪為百姓（羊群）的牧人是很常見的象喻。它是描述統治者的責任和權柄。正如羊主要求牧人交代羊群的景況，神明亦要君王為百姓的福利負責。在此被殺戮的不是羊隻，而是牧人。

二十六1~24

耶利米被控死罪

二十六1 年代小註 本節的專用術語所指的，是所謂登基年。這是新王登基之後，新一年開始之前的一段時間。新王的元年要到新年之後才正式開始。約雅敬的登基年約在主前六〇九年九月開始，至六〇八年四月為止。

二十六6 示羅 請參看二十七章12節的註釋。

二十六8~9 預言被視為叛逆罪 初民普遍相信先知不但宣告神明的信息，更能藉著宣告觸發神明的行動。亞述王以撒哈頓給藩屬的指示，規定任何人說出不合體統或批評的說話，他們都必須舉報。但被他特別指明必須舉報的對象，卻是先知、超脫式預言者，和圓夢者。如此君王想要囚禁這種先知，也是可以理解的了，因為他們的話一出口，已經有煽動叛亂或帶來厄運之虞。

二十六10 耶路撒冷的地勢 耶路撒冷座落在海拔八百公尺，猶大山地接近猶大曠野的一個石灰岩高原之上。這城建於兩個主要山脊之上，被欣嫩子谷、汲淪溪谷所圍繞。中間的低窪之處是泰路平谷。東面的山脊是原有的大衛城和聖殿複合建築。後者建於山脊北面最高之處，因此從王宮到聖殿是要上行的。三十六章10節亦有提到「新門」，但這門的確實位置不明。學者一般臆測它是在殿院的南面，作為聖殿範圍和南鄰王宮之間的通道。

二十六18 年代小註 希西家於一個世紀之前，在主前八世紀末作王。本節清楚證明先知的信息，是得到記錄和紀念的。

二十七1~22

巴比倫王的軛

二十七1 年代小註 本節有一個大問題。希伯來原文說當時是約雅敬王的登基年。但接下來幾節卻指出當時在位的是西底家王。大部分解經家相信這句話是二十六章1節誤錄於此。當時的正確日期是西底家王四年，即主前五九四年（見二十八1）。

二十七2 軛的構造 役畜所用的軛是一個安裝在後頸上方的木架，頸項兩邊的孔洞插了軛子。軛子在頷下用帶子相連。除了耕田的牲畜用軛以外，人也有些工作是需要負軛的。主前九至八世紀的亞述雕刻描繪俘虜負軛被輸送或參與勞動。頸項兩旁的木栓清楚易見。有關軛之象喻的進一步資料，可參看：那鴻書一13。

二十七3 使臣聚集的原因 主前五九四年時，以東、摩押、亞捫、推羅、西頓諸國的使臣與西底家王合謀作亂，背叛巴比倫。《巴比倫年鑑》記載，主前五九五年十二月至五九四年一月，巴比倫發生內亂，反叛尼布甲尼撒。本節的會議大概是因此召開。

二十七6 田野的走獸 正如軛是家畜馴服的象徵，這預言進一步表示野獸亦同樣會在耶和華的手下馴服。有無數的壁畫浮雕描繪亞述王狩獵野獸的場面。這些野獸包括了獅子等大型的肉食動物。野獸被馴服，有時也是受控制、得平安的理想國度之異象的一部分（見：賽十一6~8的註釋）。

二十七7 巴比倫帝國概論 新巴比倫帝國的創立者是尼布甲尼撒二世的父親拿布波拉撒。拿布波拉撒是迦勒底的君主，於主前六二六年脫離亞述的統治。這位開國君王的統治到主前六〇五年結束，因此亞述的覆亡他亦有責任。在他率領之下，巴比倫人於迦基米施大勝埃及，以致西亞洲絕大部分都落入巴比倫的手上。尼布甲尼撒於主前六〇五年繼承了這個強大的國家，成為它最有名的君王。巴比倫城可說是由他一手重建，他又堅固了巴比倫對整個近東的控制，甚至入侵埃及（但沒有成功）。他長久的統治於主前五六年結束。他三名後裔短暫地繼承了國位，一共統治了六年的時間。王朝的最後一名君王是拿波尼度。這人顯然是尼布甲尼撒在位之時的

高官。他的統治在主前五三九年結束。瑪代波斯在古列大帝的領導下攻取了巴比倫城。拿波尼度雖然沒有在聖經中提及，他的兒子伯沙撒卻以王的身分，在但以理書中成為要角。拿波尼度離棄了巴比倫城，在阿拉伯半島居住了十年之久。伯沙撒在這期間暫代父親。

二十七8~11 先知勸告屈服 聖經的先知作出屈服的勸告，但這種忠告在古代近東先知文獻中卻是全無例證的。古代的君王一般自視甚高，先知素有報喜不報憂的名聲。即使有屈服的信息，也都是透過執行某些儀式順服某位神祇而已，不是在政治上臣服。反之有些占卜者則會根據兆頭，以某時進行某事是否吉利為由，支持或反對某些政治行動。

二十七9 專業者的種類 本節列舉了五種專家。先知從神明領受信息，把它傳達給人。占卜者觀察兆頭，這些兆頭大部分都是來自檢驗祭牲的臟腑（見：申十八11的註釋）。

古代近東到處的人都視夢為重要的啟示方式，圓夢使用各種學術性的資源來詮解（見：但二4的註釋）。交鬼者（和合本：「觀兆的」）與死人溝通，並傳達其信息。最後行邪術者是專門從事咒語或詛咒。

按照主前七世紀致亞述王的書簡，專門學者事奉王的五個主要種類，是占星者／文書、占卜者、驅邪者、醫生，和吟唱哀歌之人。

二十七16 耶和華殿中的器皿 這些器皿大概是聖殿中可以搬動的物件，包括容器和用具。主前五九七年，尼布甲尼撒第一次攻取耶路撒冷時，掠取了聖殿中不少的寶物。但仍然有一些瑣碎的物件留下，到十一年之後才被掠去。進一步資料可參看：但以理書一2和五2的註釋。有關這些物件的描述，可參看：歷代志下四章的各個註釋。

二十七19 柱子 這些銅柱（見：王上七15~22的註釋）立於殿院中的前院外面。兩根柱子各有名字（雅斤和波阿斯）。在特殊場合中，王大概是站在一根柱子的旁邊（王下十一14，二十三3）。

二十七19 銅海 銅海（見：代下四2~5的註釋）是個十分巨大的銅製盆子，直徑超過十五呎，高度超過七呎。它安放在十二隻銅牛的背上，三隻一組，每組面朝不同的方向站立。這容器可以裝載一萬加侖的水，供洗濯禮儀之用。

二十七19 盆座 盆座包括十個較小的盆子，用來裝水洗濯祭牲。支持盆子的盛飾支架，安裝在四個活動的輪子之上。每個盆子可容水兩百加侖。考古學家發現了一個正是用來支撐這一類盆子的青銅盆座，來自主前十二世紀。盆座有輪子，並以有翼的複合性活物為裝飾（見：王上七29）。

二十七20 約雅斤被擄 請參看：列王紀下二十四12的註釋。按照某個巴比倫行政文獻的記載，一位名叫雅庫基努（Iakukinu = 耶哥尼雅、約雅斤）的，曾向尼布甲尼撒納貢。

二十七22 聖物被擄後歸還 耶路撒冷聖殿不是古代惟一的器皿被掠，但後來重得失物的廟宇。例如瑪爾杜克的神像曾經好幾次被掠離開巴比倫城（如：主前1595年被赫人所奪；約主前1235年被亞述王杜庫提寧努他一世所掠；主前689年被西拿基立所擄）。但每次偶像都歸回到巴比倫原有的位置。

二十八1~17

哈拿尼雅和軛

二十八1 年代小註 鑒於西底家王在主前五九七年尼布甲尼撒攻取耶路撒冷之後，需要相當時間組織政府（見二十七3，五十一59），「西底家登基第四年」的讀法似乎很可能是正確的。若然，本段所載的事便發生在主前五九四至五九三年。由於各國使臣計畫如何回應主前五九五年十二月巴比倫內亂的會議，大約也在這時舉行，這日期又進一步得到證實。

二十八1 基遍 請參看：約書亞記九3的註釋。基遍（今吉布）和亞拿突一樣，也是便雅憫的屬地（耶路撒冷西北6哩）。因此哈拿尼雅和耶利米在這事發生前，可能已經相識。

二十八10 折斷了軛 部分學者認為被折斷的，比較可能是安設在頸項兩旁，固定軛之位置的軛子，不是中間的橫木（有關軛的結構，見二十七2的註釋）。這說法很是符合全段的用字。

二十八13 木軛和鐵軛的對比 這裡說換了鐵製的亦相信是軛子。木軛當然可以折斷，作為受欺壓得釋放的戲劇化表達。但要折斷鐵軛卻不是這麼容易。

二十八14 田野的走獸 請參看二十七章6節的註釋。

二十九1~32

寫給被擄長老的信

二十九1 寫給被擄者的信 耶路撒冷和主前五九七年被擄者之間有書信來往，這封信提供了證據。送信人相信是巴比倫的信差或前往美索不達米亞的行商。舊約時代有很多寄送公私信件的先例。拉吉書函是主前七〇一年亞述侵略之時，猶大國對內通信的例證。這封信成功到達目的地的證據，可見於但以理書九章。

二十九2 太后 猶大國的太后顯然有很高的地位，她不獨能夠影響作王的兒子，本身亦具有很大的權柄（見：王上二19的註釋；以及王上十五13亞撒時代有貶黜太后必要的記載）。現知本節所指的太后是約雅斤的母親尼護施他（見：王下二十四8；耶十三18），被擄時她也失去了太后的職位和一切隨之而有的權力。

二十九2 工匠鐵匠被擄 主前五九七年尼布甲尼撒選擇將什麼人擄去為質時，自然挑選了王室的成員，以及貴族和祭司中充任顧問的人。工匠（見十3）和熟練的鐵匠對於巴比倫王野心勃勃的建築計畫可能很有用處，但他們也是猶大國比較富裕之中產階級的代表人物。最重要的一點，是工匠和鐵匠的手藝通常是一代一代傳下來的，往往還有祕傳的技巧。巴比倫人當然希望能夠加以維護，並從中得益。在吉加墨斯洪水故事中，烏特納皮什廷將工匠包括在方舟之中，反映了這種對於工匠行會的尊重態度。

二十九10 七十年 這七十年有好幾個計算方法。亞述首都尼尼微於主前一二二年失陷。主前六〇五年巴比倫在名義上控制了整個敘

利亞巴勒斯坦。巴比倫軍兩度攻打耶路撒冷，擄人為掠物。第一次是主前五九七年，第二次則是耶路撒冷和聖殿被毀的五八六年。這四個年分都可以作為七十年的起點。在結尾方面，巴比倫在主前五三九年陷落，第一批被擄者在五三八年歸回。聖殿在主前五一五年重建。要堆砌成實數為七十年的場面雖然並不艱難，但不可忘記的一點，卻是七十往往是個代表神審判時期的象徵數字。主前七世紀巴比倫城被毀於亞述王西拿基立時，巴比倫的神瑪爾杜克據稱命定巴比倫要作為廢墟七十年。但西拿基立的兒子以撒哈頓卻在詮釋上動了手腳，將數字解作十一年，重建了巴比倫城。

二十九26 枷和鎖 本節譯作「足枷」（NIV，和合本：「枷」）的字眼，除本節以外只在聖經用過兩次（代下十六10；耶二十二2），在那兩個案例中意思也不明顯。部分學者提出這是指特別狹窄或低矮的囚室。但這字在本節與「頸枷」（NIV；和合本：「鎖」）同用，表示這可能是某種的枷鎖，將先知鎖在一個羞恥不舒服的姿勢示眾（見二十七~八耶利米的埋怨）。但進一步的考證卻必須有待將來的發現。

三十一~24

復興的默示

三十二 寫在書上 聖經只有少數幾卷先知書明言將耶和華對先知所說的話付諸筆墨，耶利米書是其中之一。幫助耶利米的巴錄是位專業的文士（見三十六2~4）。在本段中譯作「書」的字眼是個泛稱，在當時是指書卷。自主前第三千年紀以降，埃及已經使用蒲草紙書卷。埃及的氣候保存了很多這種文件，在現代被人發現。在素來以泥版為主要書寫材料的美索不達米亞，新亞述時代（主前八世紀）已經有使用書卷的例證。以色列在差不多整個舊約時代中，大概都是使用書卷。但至今只發現了甚少比主前二世紀之死海古卷（其中超過百分之九十是羊皮紙）更古老的證據。現存最古的例證是在穆拉巴阿特乾河（Wadi Murabba'at）的洞穴出土，考證為主前七世紀一封信的其中幾行字。一般的蒲草紙書卷是用二十張左右的

蒲草紙黏合，造成書卷長約十五呎，高約一呎。羊皮紙在舊約時代遠不及蒲草紙通行，但也有使用的佐證。

三十一4 與盟友的關係 約雅敬是埃及人於主前六〇九年放在猶大國位的，他一直向埃及效忠，直到尼布甲尼撒的霸權中止這關係為止。六〇四年亞實基倫陷落之後，約雅敬向巴比倫朝貢了幾年。但尼布甲尼撒在六〇一年入侵埃及失敗，約雅敬再度附從埃及，停止繳納東往巴比倫的歲貢。因此當尼布甲尼撒在主前五九七年討伐耶路撒冷時，埃及是猶大所倚靠的頭號盟友。西底家於同年稍後被尼布甲尼撒立為王之後，幾乎立刻便與一系列的西方小國商談，組成抵抗尼布甲尼撒的聯盟（見二十七3的cf5 註釋）。五九五年法老森美忒庫二世在埃及登基。他起初在南方與努比亞的戰爭中，獲得了一些勝利。一個蒲草紙文件說他在巴勒斯坦勝利遊行以示慶祝。因此，埃及雖然不是聯盟的發起者，他們也有理由預期埃及會支持他們對抗巴比倫。這聯盟最後形成時成員是哪幾個國家並不清楚。按照事態的發展，埃及軍隊於主前五八八年被巴比倫擊潰（見三十五5~7），同時按照詩篇三七7，當耶路撒冷毫無疑問即將陷落之際，以東似乎附從了巴比倫。西方諸國中成為尼布甲尼撒洩怒對象的，似乎只有亞捫和推羅。

三十一23 耶和華的忿怒好像暴風 這幾節經文的詩風近似蘇美的《吾珥被毀悼詞》（約主前2000年）。兩篇著作都將破壞力量形容為暴風或烈風。這首蘇美著作的一個詩節形容風好像侵略的軍隊一般「從城門吹入」，作者又在另一個詩節為「暴風為我所命定的日子」感到絕望。在時間上比較接近耶利米的，還有主前第一千年紀，稱為〈他是風暴，在醫治時〉（*He Is a Storm, At the Healing*）的哀悼詩歌，這詩將神明的怒氣描述為吹過萬國的風暴。稱為「巴拉格」（*balag*）哀悼詩歌的著作中，差不多有四十個經常使用風暴的象喻，這是其中之一。這類哀悼詩歌的寫作原意，是平息一個廟宇被拆或正在被拆之神祇的怒氣。有關風暴與神明活動的資料，可參看：列王紀上十九11~13的註釋。

三十一1~40

新約

三十一4 以色列處女 請參看十八章13節的註釋。

三十一8 從地極招聚 以賽亞書十一12的用語與此相仿：神要「從地的四方聚集」以色列人。亞喀得文獻談到統治四方的王，意思大概是指東南西北四方最遙遠的海角地極。這句話不是將全地切割為四份，而是用「地極」或「地之邊緣」等字眼，包含其中的所有事物。

三十一9 使他們在河水旁 在下雨為季節性的地區（以色列的雨季為公曆十月至二月），河流往往是乾涸無水的（阿拉伯語稱之為 *wadi* 「乾河」，即只在雨季有水的河床），因此宜於用作小路（如：耶路撒冷下到耶利哥的克珥特乾河）。但這些河床滿了水卻令人聯想到曠野水流（民二十1~13）之清新，甚至神蹟性的，和豐饒的應許（有關這個主題，見：申八7的註釋）。正如祂在曠野施行神蹟，神會帶他們歸回本地之時，亦會供應他們的所需。

三十一10 海島 有關這詞用指沿海地區和島嶼，可參看二章10節。這詞在該節聖經是指腓尼基、塞浦路斯、希臘諸島。但在本節則只泛指遙遠的地方，亦即地極。

三十一12 五穀、新酒和油 五穀（小麥或大麥）、葡萄樹產品、橄欖油是地中海地區的人的主食（何二5、8）。與耶和華所立之約中，這幾樣是豐饒的實際表示。按照美索不達米亞的古代法律，丈夫對妻妾的責任是用大麥、油、衣物來計算（利皮特—伊施他爾法典、埃施嫩納法律、漢摩拉比法典）。

三十一15 拉瑪 這地最有可能是耶路撒冷北面三哩的拉姆。這名字的意思是「高地」。由於高地易於防守，巴勒斯坦很多城鎮都可以用這名字。耶利米在此所描述的號咷痛哭，大概是因為主前五八七年耶路撒冷淪陷之後，這是前往巴比倫之俘虜的集結地（見四十一1）。本節提到拉結，相信是因為拉瑪是在拉結墳墓的所在地泄撒附近（見：撒上十2的註釋）。

三十一21 古代的指路碑和引路柱 在羅馬時代之前的史料雖然沒有提到正式的路牌，耶利米呼籲被擄離去的人用石堆標明所走的路，表示這不是前所未有的作法。除路牌以外，道路是以顯著地標（《吉加墨斯史詩》和《埃努瑪埃利什》史詩的 *ittu*）或其目的地（民二十17王道）作為辨別方法。

三十一21 以色列處女 請參看十八章13節的\cf5 註釋。

三十一23 聖山 古代近東的想法和希臘神話一樣，都是將山的高處視為神明居住的所在（見：賽十四13）。神的居所耶路撒冷是位於高地，所以被稱為神的聖山。

三十一33 寫在他們心上 臟卜術就是占卜者求問神明之後，藉檢驗祭牲的腸臟尋求答案。進行臟卜術時，唸咒的祭司求神明將啟示寫在祭牲的腸臟上，使人能夠了解其旨意和指示。占卜者另一個常用的咒語則是求神祇將真相放在腸臟之上。本節所用的動詞（「放」；「寫」）和名詞（「裡面」=內臟，特別是腸；「心」），都與亞喀得文學中形容臟卜觀兆的字眼相同。但縱使耶利米真是使用觀兆的語言和概念，這也不過是表達信息的合宜媒介而已。神的命令和旨意是要省察祂百姓的內心才能知悉的。亞喀得文獻亦將兩個名詞（腸臟和心）對偶，來形容人的理智感情中心。

三十一36 自然定例 按照美索不達米亞的想法，「命運版片」所記的定例，是地上發生一切事的基礎。當時的人如此注重兆頭，就是因為相信天象、動物的習性，甚至牲畜的腸臟，都會反映這些定例。其假定是神明的定例不論何時都有約束力。例如：在巴比倫創世史詩《埃努瑪埃利什》中，諸神宣告說瑪爾杜克的「話語不會受到質疑」，其「命令（定例）不會更改」。同樣，埃及人阿曼尼摩比關於正義的智慧言語說：「判語屬於諸神議會，裁決由神明的定例所注定。」在烏加列《巴力史詩》中，女神亞拿特奉承主神伊勒時，說他的「命令明智」，其「智慧存到永遠」。偶爾也有文獻形容某神的命令是「邪惡」的——洪水史詩《阿特拉哈西斯》就是一例——但這些命令依然得以執行，因為古代神祇在萬物之上是有主

權的。有關君王統治如天長地久的資料，可參看：詩篇八十九35~37的註釋。

三十一37 宇宙中人所不能知的事物 耶和華能夠量度上天（見：賽四十12註釋），亦深知地的根基，但這是人類力所不逮的。美索不達米亞各個創世史詩（《阿特拉哈西斯》、《埃努瑪埃利什》）都形容天地的建立、宇宙的秩序，以及每個神祇各自蒙派治理其管轄範圍之內的事物。故此，對於上天和冥界的知識是惟獨屬於神明的。從事尋求這種知識之歷程的人，沒有一個能夠成功（吉加墨斯和亞達帕兩位英雄算是最接近目標的了，但他們依然被自己必死的命運所限制，不能成功）。揀選的奧祕和特權都屬乎耶和華，正如宇宙的奧祕和特權都是屬乎祂一樣。

三十一38 從哈楠業樓，直到角門 請參看：尼希米記三1；歷代志下二十五23的註釋。所指的最可能是北牆的西部，巴比倫軍相信是在此攻破防線而入城的。耶路撒冷的北牆是最脆弱的一環，因為其他幾面都有難以進攻的深谷。

三十一39 迦立山和歌亞 這是兩座耶路撒冷附近的山頭，但其確實位置不明。在耶利米的異象中，兩地是修復之耶路撒冷的一部分。學者一般將迦立山考證為城的西南山，位於泰路平谷的西面，欣嫩子谷的北面（今日稱為錫安山）。這看法若是正確，歌亞應該是在迦立山的南面或東面。

三十一40 耶路撒冷的地勢 耶利米在這個修復耶路撒冷神聖特區的異象之中，提到毗鄰的幾個地方。首先提到的欣嫩子谷（耶路撒冷西面的拉巴比乾河），一度是巴力崇拜和獻人為祭的場所。汲淪溪谷是在城的東南面。田地是巴勒斯坦常見的梯田，在山坡上提供種植葡萄園和橄欖樹的地方。耕地當然不會在城牆裡面，但它對城市的重要性是將之列為城市資源的理由。馬門位於耶路撒冷的東面，接近汲淪溪谷北端之處（見：尼三28的註釋\cf0）。

三十二1~44

耶利米置買土地

三十二1 年代小註 以色列及其鄰邦有兩個計算君王在位年分的辦法。一個方法是按照宗教曆從一個尼散月算到下一個尼散月（尼散月是公曆三／四月），另一個作法則是照民事曆從提斯利月算到提斯利月（九／十月）。以色列的一年若是從春季起算，西底家第十年就是主前五八八年三月至五八七年三月。但巴比倫王尼布甲尼撒即位紀元的第十八年卻是主前五八七年三月至五八六年三月（史料肯定他們是用尼散制度）。因此根據上述及其他理由，有人辯稱以色列當時是用提斯利制度。若然，西底家第十年和尼布甲尼撒第十八年便有六個月的重疊了。兩個說法都各有所短。至目前為止，問題仍不容易解決。

三十二2 耶路撒冷之圍 第三十七至三十八章耶路撒冷之圍的描述，比較詳細地記載了本節的事件（大概在主前588年一月十五日開始圍城；另一個說法是587年一月五日）。巴比倫撤退了部分兵員來對付逼近的埃及軍隊（三十七5），被圍的耶路撒冷暫時得到了喘息餘地。一封拉吉書函記載了一名猶大官員與埃及的談判，這可能是埃及先發制人地發動攻擊，試圖防止巴比倫入侵本土的導火線。尼布甲尼撒成功地擊退了試圖解圍的盟軍後，再度集中力量攻打耶路撒冷。

三十二4 西底家的命運 請參看三十九章4～7節的註釋。耶利米對西底家的命運的預言有一個諷刺之處：他要「眼對眼」與巴比倫王相對。西底家叛逆所受的懲罰，是被逼目睹兒子被處決，然後自己失明。伴君如伴虎的概念，與接近神顯現所導致的恐懼和危險相對應（見：創二十八16～17雅各的反應，和賽六5中以賽亞的驚呼）。西拿基立的亞述年表也有一個君王彰顯「榮耀」的類似記載：希西家王「被我〔西拿基立〕令人恐懼之光輝壓倒」。

三十二7 贖地 按照以色列的傳統，土地的所有權與作為立約社群一份子有密切關係（見：王上二十一3，拿伯拒絕將葡萄園賣給亞哈）。親戚被逼出售產業時，先知耶利米有責任「贖回」這田地，好使這地不出大家庭或宗族之手（見：利二十五25～31）。聖

經沒有清楚表示哈拿篾為什麼要賣這塊地。他可能只是想逃避巴比倫的侵略，希望有些錢來開創新生。但另一方面，在這個難以出售農作物的時代，他可能只是債務纏身而已。

三十二8 護衛兵的院 耶利米當時被囚在王宮稱為護衛兵院之處，受保護性拘留（見：耶三十七21），相信是與國王的侍衛同住。這種住宿設施遠比耶利米書三十七15～16的「牢房」，和三十八章6節的乾水庫（和合本：「牢獄」）舒適。

三十二9 十七舍客勒銀子買地 按每個舍客勒等於十一又五分之一克計算，哈拿篾田地所賣的價錢大約是一百九十四克，即不足半磅銀子，這大約是一般勞工一年半的入息。全區被巴比倫占領已經逼近眉睫，土地跌價是自然的結果。但沒有其他例證作為比較，又不知道田地的大小，這價錢是否公道不得而知。

三十二10 地契 最早期的美索不達米亞泥版，已經有地產買賣的記錄。這些記載買賣條款的文件是存放在泥製的信封裡面，信封上也寫了一些買賣的細節。漢摩拉比法典對諸侯出售土地亦有管制，因為這些地都是暫時轉讓給士兵的。有關土地契約的其他例子，可參看：創世記二十三16～18，三十三19的註釋。

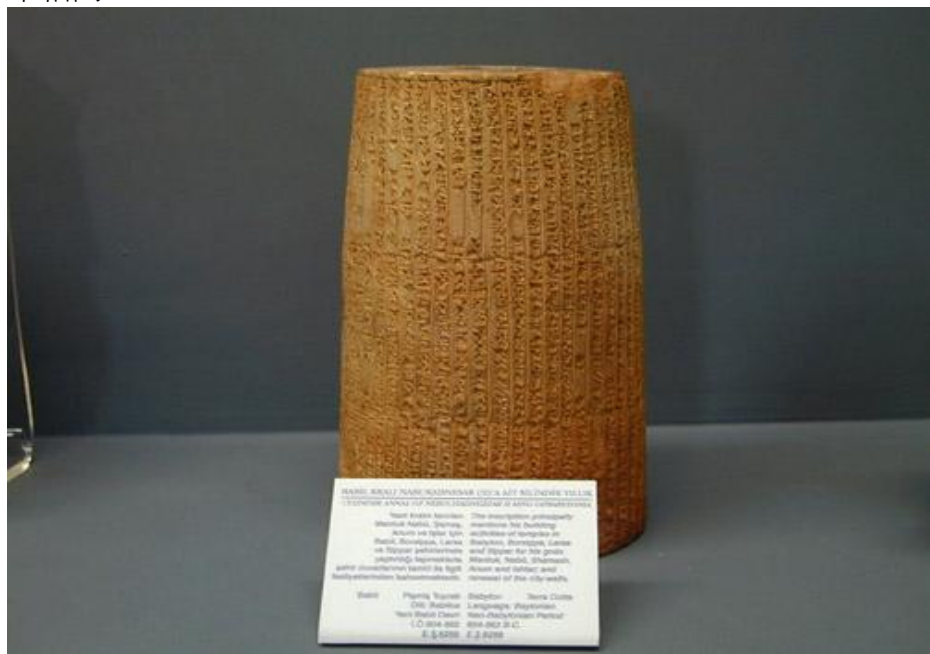
三十二10 用天平平銀子 標準的商業慣例是將買地的銀兩在見證人面前公開秤稱，以求保證買賣雙方滿意（創二十三16；賽四十六6）。這是必須的步驟，因為有標準重量和價值的錢幣，要到主前六世紀末葉才開始通行。

三十二11 封緘和敞著的版本 伊里芬丁蒲草紙文獻中，包括了一些地契，與耶利米和巴錄所製作的相仿。在同一張蒲草紙或羊皮紙上抄寫一式兩份的契約，一份不予封緘，公開讓人審閱。另一半則封存，以求保證交易條款不被私自竄改。這一份契約要捲起封緘，再在上面加上見證人的名字。

三十二12 在院子訂立合法協議 商業交易通常是在城門口等有長老設立座位的地方進行（得四1；箴三十一23）。本節說耶利米在見證人和「坐在護衛兵院內的一切猶大人眼前」，為置買哈拿篾田

地簽署封緘契約，可能是有意證實這是可以進行合法交易的地點。這件事可能和三十七章12~15節耶利米被控試圖潛離城市有關。耶利米答辯說他只是想去視察新置的田地，應該是交易見證人之一的守門官卻拒絕接受解釋，反把他囚禁。

三十二14 契約封存在瓦器裡 耶路撒冷的前景極不明朗，因此耶利米用盡方法來保存這個地契。主後一世紀羅馬軍隊即將占據當地時，昆蘭的居民也是將死海古卷放在瓦器中保存。這作法正與耶利米相同。



尼布甲尼撒的圓筒形印章



昆蘭古卷瓶

三十二17~20 創造者、審判官、策畫者的關係 耶利米禱文中角色的轉移反映在以色列和其他古代文化中，綜合神明特性是很常見的作法。他們是從為混沌帶來秩序的角度來理解神明的角色。在遠古而言，這角色是在宇宙性的規模上，創造萬物，為萬有帶來秩序。混沌無論是以需要降伏之怪獸的姿態出現，還是混沌空虛，需要充滿和給予功能，扮演創造者角色的神明都是要為宇宙帶來秩序。從日常的角度看，這角色是在社會之中立定公義。混沌和無法無天的狀態必須在個人、家庭、社群、國家的層面上消除。第三，作為策畫者的神為歷史的方向帶來秩序。未來在祂引領之下逐步呈現，看來雜亂無章的事件就變得有意義、有目標。

三十二21 神聖戰士顯現帶來恐怖 在本節中滿心恐懼的人是以色列的仇敵（見：出十五13~16）。神的光輝和「榮耀」擊倒仇敵。美索不達米亞文獻用**梅嵐穆**（「可怕的燦爛和光輝」）一詞形容神祇的威力。將用兵之道灌輸給亞述和巴比倫君王，給他們力量，使

他們能夠「如洪水衝撞」（撒珥根二世）或像「暴風猛然來臨」（西拿基立）般勝過敵人的，正是這些神明。其他國家的神祇和軍隊面對這種神聖的威榮，只會一敗塗地，被逼臣服至高的神明。

三十二22 流奶與蜜之地 請參看：民數記十三27的註釋。

三十二24 築壘攻城 考古學、浮雕、文獻材料都提供了主前第一千年紀中葉使用攻城坡道（和合本：「壘」）的證據。主前七〇一年亞述人圍攻拉吉所築的坡道今日依然可見。其建築估計用了大約二萬五千噸的泥土和石塊，一千名工人要三至四星期才能完成。

西拿基立的壁畫亦描繪撞城錘和攻城車使用這坡道攻城。至於文獻記錄，提革拉昆列色三世描述他怎樣利用人工山丘和攻城設施，攻取城市。進一步資料，可參看六章6節的註釋。

三十二29 在屋頂燒香 有關香壇的資料，可參看：以賽亞書二十二1的註釋。在屋頂獻祭不難想像是崇拜天象的行徑。美索不達米亞（《吉加墨斯史詩》中吉加墨斯的母親）和烏加列（《凱雷特史詩》）都提供了佐證。

三十二34~35 叛道行為 這裡列數的一系列罪行都與亞哈斯和瑪拿西的叛道有關，列王紀和歷代志皆已一一記錄。詳情可參看：歷代志下二十八章和三十三章的註釋。有關戶外神廟的討論，可參看：申命記十二2~3的註釋。有關以兒童為祭和神祇摩洛的關聯，可參看：申命記十八10的註釋。有關亞捫人的神摩洛／米勒公的討論，可參看：列王紀上十一5、7的註釋^{cf0}。巴比倫和馬里文獻都曾經提及這個神祇。腓尼基文獻也有提到獻孩童為祭給摩洛。

印章和封泥

印章是刻了名字或代表物主之圖案的小卵石（有時是準寶石），蓋於黏土或蠟上代表簽署。戳印的黏土或蠟團就稱為封泥（bullā）。公文和法律文件都必須蓋章表示其效力。考古學家發現了數以千計的印章和封泥，其中大部分都是來自主前八至六世紀。這種平面印章在以色列十分通行，與在美索不達米亞常見的圓筒形印章不同（見：賽八1，八16的註釋）。印章通常刻有物主的名

字，以及他父親之名字或官銜。很多時代的印章都另外加上某些裝飾。很多印章都有聖經的人名，但大部分都與聖經的人物無關，只是同名異人而已。但聖經有十多個人的名字，確實出現在印章或封泥之中。這些人包括了耶羅波安二世、烏西雅、約坦、比加、亞哈斯、希西家，可能還有約哈斯和瑪拿西。又有一個印章上有耶洗別之名，物主可能就是作為以利亞仇敵的那位王后。此外，印章被發現的高官則有以利亞敬（賽二十二20）、巴錄（本段）、耶拉篋（耶三十六26）、基大利（四十五）、耶撒尼亞（四十八），毘拉提（結十一1、13）可能亦是其中一人。主前六世紀的亞捫王巴利士（見四十14）的印章亦已發現。這些印章最大的貢獻，是有助於追蹤時代之間通俗信念的變遷，因為藝術中的形像以及人名中的神名構詞成分，都是反映當時人視為重要事物的可靠資料。

三十三1~26

復興將臨

三十三4 拆毀房屋抵抗攻城坡道 本節可能是根據耶路撒冷被圍攻時，建築城垛抗敵的專用術語，因此，其希伯來原文十分難解。

城被圍攻時，靠近城牆的（平民、王族）住宅都被軍方徵用。有些用作司令部和軍營，有些被拆卸作為加強防禦工事的材料，有些用作臨時醫院和殮房，有些則被拆毀來提供地方增建城樓、護堤、反坡道（counter-ramp）。

拉吉的城牆之內發現了反坡道的遺跡，其功用是強化城牆，抵抗亞述軍在城外建築的攻城坡道。考古學家又在耶路撒冷俯瞰汲淪溪谷的東坡發現了大量的磚石，相信是巴比倫軍攻城時，梯田之上民居被拆毀的證據。但本節所說的如果是這些民居，則第5節拿死屍充滿這房屋一語卻難以理解。

三十三15 苗裔 請參看二十三章5節的註釋。

三十四1~22

宣告自由

三十四1 年代小註 列王紀下二十五1和耶利米書五十二4比較詳細地，記載了耶路撒冷是在西底家王第九年十月初十日（主前588年一月）開始被圍。耶利米書三十四1~7的事件，最可能是在主前五八八年的初春，埃及入侵的軍隊暫時解圍之前發生。

三十四5 人必為你焚燒物件 殯葬禮儀頗具規模，包括為他燒香，舉國哀悼，並在家塚安葬。焚燒物件與火葬無關，也不是為了掩飾病者屍體的氣味，而是為了炫耀君王的財富。亞述的驅邪儀式，在君王的葬禮中十分常用。

三十四7 拉吉和亞西加 這兩個猶大城堡把守薩非拉的疆界，是惟一未被巴比倫侵略軍攻取的兩個城鎮。拉吉支配了薩非拉和猶大西部全區，是猶大諸王防線的中點。這城介乎耶路撒冷和非利士城邦的中間，把守著沿海地區進入內陸的主要通道。遺址杜韋爾遺址發現了一些銅石器時代有人定居的痕跡。這地在中銅器時代第二期（作為迦南重鎮）和鐵器時代第二期（王國分裂後被建立為西疆要塞；代下十一5~10）有大規模的城防設施，其城門十分壯觀。拉吉雖然居高臨下（其遺址高達一百五十呎），主前七〇一年亞述王西拿基立圍城之後依然把它攻取（參看：西拿基立的年表，進一步資料，見：代下三十二9的註釋）。尼尼微王宮中的亞述浮雕，以及遺址西南角之巨型坡道遺跡，都是戰況慘烈的生動證據。內中有一千五百具骸骨的千人塚，可能也是城陷的結果。這城在主前七世紀末重建，但從此不能恢復亞述時代的重要性。



拉吉的戰壕顯示圍牆的改變

耶利米時代巴比倫圍城的文字記錄，是在城門口衛兵室出土的二十一塊陶片書函（見：下一段的註釋）。亞西加（札卡利亞遺址）位於拉吉北面十一哩，耶路撒冷西南十八哩。這個俯瞰以拉谷的遺址面積只有一英畝。但由於它的高度是海拔一千三百呎，作為山寨很有價值（撒珥根二世的亞述記錄曾經提及這城）。一封拉吉書函提到亞西加的烽火滅了——這對於拉吉和耶路撒冷來說，是極為不祥的徵兆。



從西北面看拉吉

三十四7 拉吉書函 拉吉書函一共由二十一塊用來寫字的陶器碎片（其實只有十二片才是真正的信件）組成。這些陶片（稱為 ostraca）是由斯塔基（J. L. Starkey）所領導的英國考古團，於一九三二年至一九三八年在杜韋爾遺址發現的。這些書函是以葦筆和煤煙調和的黑色墨汁，用一種草寫體的希伯來文字寫作的。發現地點是城門口衛兵室的遺址。這些函件相信是主前五八九至五八七年尼布甲尼撒侵略猶大時，這個城堡的司令官寫給耶路撒冷之信件的副本。這些書函反映了軍紀在非常時期的瓦解，描述與支援猶大的埃及談判，以及守軍發現鄰近之亞西加烽火熄滅時的絕望情況。



拉吉書函



發現拉吉書函的城門口衛兵室

三十四8~11 宣告自由 西底家為全體希伯來債奴宣告自由的非凡行動，是在巴比倫軍開始圍攻耶路撒冷（主前588年一月），和埃及軍入侵巴勒斯坦為他們暫時解圍（588年夏）之間的一段時間發生。至於釋放這些人的目的，是否只為增添守城的兵源，還是與出埃及記二十一2~6、利未記二十五39~55、申命記十五2~3的奴隸律法有某些關係，已不可考。在古代近東，新王在即位的第一或第二年會頒布法令，釋放（因欠債）被囚的人（這法令以後又會定期宣布）。例如：在舊巴比倫時代，阿米薩杜卡王（主前十七世紀）以沙馬士名義取消了所有債務。故此本節所描述的「禧年」主要是與（因經濟或法律理由）欠債者和釋放債奴有關。這個巴比倫法令和以色列不同之處，在於前者沒有證據得到神明的認可，只是君主心血來潮的結果。

三十四14 安息年自由出去 請參看：出埃及記二十一2~6；利未記二十五39~55；申命記十五2~3的註釋。這些都是討論在第七年或禧年釋放奴隸的事。

三十四18 將牛犢劈開分成兩半 將祭牲切為兩半作為立約典禮步驟之一的儀式，只於本段和創世記十五9~10（請參看該處經文的註釋）出現。舊巴比倫的馬里書函，以及主前八世紀阿班（Abban）和雅霖林（Yarimlim）之間的亞蘭文塞菲雷條約，都是古代近東的對應例子。兩篇文章都提到過將牲口切為兩半。這一類祭禮的象徵意義，是以生動的圖畫，表示背約者會有什麼遭遇。埃及人入侵暫時為耶路撒冷解圍之後，猶大的地主強逼欠債者重為債奴。他們違背了在耶和華面前所立的莊嚴誓言，因此將會受到極可怕的懲罰。

三十四21 巴比倫退兵 埃及法老森美忒庫二世在位之時，大部分工夫都花費在試圖收復上一任法老尼哥二世，被尼布甲尼撒所奪取的腓尼基和巴勒斯坦失地。猶大反叛巴比倫，在很大程度上是倚仗埃及支援的承諾（拉吉書函提到這一點）。主前五八八年初夏（見：結三十20~26）埃及法老阿普里斯（主前589年即位）最後

入侵南巴勒斯坦，猶大人和被擄者的盼望似乎得到了實現。除了這支軍隊以外，埃及海軍又開往推羅，迅速控制了該區（希臘史家希羅多德記載了這件事）。尼布甲尼撒因此被逼從耶路撒冷撤退。但埃及人迅速潰敗（大概發生在迦薩一帶），五八八年夏末耶路撒冷再度被圍。

三十五1~19

利甲族的榜樣

三十五2 利甲族 主前九世紀利甲之子約拿達將他們組織成遊牧團體或工匠行會之後（王下十15~23），這個與基尼人有關（代上二55）的宗族變得與眾不同。兩個世紀多之後，這族人告訴耶利米說：他們遵照「先祖」的遺訓堅守遊牧生涯，不種田，不栽葡萄園，不喝酒。

三十五6~10 利甲族的生活方式 現今對利甲族的認識，全部都是來自本段經文。這團體自稱遵行利甲的兒子約拿達之命令，過遊牧生涯，在帳棚中居住。他們不可建屋，不耕田，也不喝酒。按照法里克（Frick）的評價，他們不是信奉基要主義，鄙棄猶大城市的腐敗宗教，而是遊行的工匠，以金屬加工、修理戰車和兵器為業。他的理論一部分是根據烏加列和亞蘭文獻。在這些文獻中，利甲一名是與戰車製造業或駕車者有關（見：王下十15，耶戶對約拿達的邀請）。在多人集居之處的邊緣地帶獨立生活，容許利甲族人隨工作移棲，不受地方政府或賦稅所限制。拒絕喝酒的緣故可能是防禦性措施，避免醉酒的成員洩漏祕傳技巧。他們忠於先祖遺訓，與西底家年間的叛盟背約構成強烈的對比。

三十五11 亞蘭的軍隊 猶大居民的危殆，從利甲族接受耶路撒冷的保護，以及尼布甲尼撒的聯合軍隊包括亞蘭部隊，就可見一斑。本段所述的事件發生在約雅敬年間，利甲族與耶利米說話是在主前六〇〇至五九七年，耶路撒冷第一次被圍時。按照《巴比倫年鑑》的記載，尼布甲尼撒在主前六〇一至五九八年之間，曾經在敘利亞巴勒斯坦發動了一系列的戰役。這一連串軍事劫掠的結果，是巴比

倫的兵團吸收了很多藩屬的部隊。較常在聖經出現的亞蘭人來自以色列北面的亞蘭諸國，但除了他們以外，尚有在底格里斯、幼發拉底兩河河谷居住的東亞蘭人。這些人經常與迦勒底人一同被提及。迦勒底人似乎是城市人，亞蘭人則是半遊牧民族。

三十六1~32

焚燒書卷

三十六1 年代小註 約雅敬王第四年是主前六〇五至六〇四年（按照三十二1註釋討論過的提斯利制度）。尼布甲尼撒登基年之後的元年在六〇四年春季開始（見：但一1~2的註釋）。約雅敬雖然親埃及，學者依然覺得他很可能於六〇四年年初在敘利亞向尼布甲尼撒納貢。由於這書卷要等到約雅敬第五年才宣讀（9節），口授筆錄時間大概是在第四年的年底（主前604年八~九月）。六〇四年年底時，尼布甲尼撒沿巴勒斯坦海岸南下，攻取了非利士城市亞實基倫。這城受到大規模的破壞，很多人都被遷徙。尼布甲尼撒大軍南下可能是猶大恐慌之故。

三十六2 書卷 希伯來原文在此所指的是一種特殊或較為優質的書卷，適合政府文士在正式場合使用。這種書寫材料只在君王作出重要宣言時才用得著。有關書卷的進一步資料，可參看三十章\cs162節的註釋。

三十六4 文士筆錄口授材料 耶利米口授的默示因為要公開宣讀，所以必須謹慎抄錄，因此有需要使用職業文士巴錄的技巧。埃及無數的古墓壁畫和《克提的教訓》（*Teachings of Khety*），都是文士在古代社會中地位重要的佐證。雖然任何人都有資格聘請文士，考古證據（有他名字的戳印）卻是巴錄是御用文士的有力證據。

三十六6 禁食的日子 耶利米指示巴錄在有很多人到耶路撒冷聚集的禁食日子，宣讀他口授的書卷。除了贖罪日以外，禁食並不是宗教曆上的定期活動之一，而是在緊急狀態下，需要全民集中宗教

精力之時宣告。是次禁食可能與巴比倫大軍抵達巴勒斯坦有關（主前604年十二月）。

三十六9 年代小註 約雅敬王第五年九月是主前六〇四年十一至十二月。巴比倫軍隊於六〇四年十二月沿非利士海岸南下，攻取了亞實基倫城。這個「從北方來到」的敵人可能轉向東來耶路撒冷，是宣告禁食的合理時機。巴錄就在這時宣讀耶利米口授的書卷。尼布甲尼撒於主前六〇三年一至二月回到巴比倫。

三十六10 地形 王國時代的聖殿建有三層廂房，在三邊圍繞聖殿。可以假定基瑪利雅的房间（和合本：「屋」）是其中一個廂房。舊約對於殿院的描述甚少。本節的「上院」很可能就是列王紀上六36的「內院」，即圍繞聖殿本身的院子。在聖殿範圍之內，這是地勢最高的一部分。耶利米書二十六10也提到過「新門」，但其確實位置不明。學者一般臆測它是在殿院的南面，作為聖殿範圍和南鄰王宮之間的通道。

三十六12 文士的屋子 國王的聽政室旁邊必然有好些供集會討論公事或交流資訊的小房。君王的顧問或文士的權力象徵之一，是可以占用一個小房作為「辦公室」。約雅敬的顧問未將耶利米的書卷呈獻給王之前，先在文士以利沙瑪的房間集合，可能是因為這是他們慣常的聚會處。

三十六16 將先知信息向王稟報的責任 按照主前十八世紀的馬里文獻，所有御用顧問和政府官員，都有向王稟報先知言論的責任。幾篇文獻記載了先知的警告；一篇指出可能發生叛亂，一篇則主張獻祭，又一篇警告君王不可出征。本節的希伯來原文的強語勢措詞，加強了這些令人震驚之警告的緊急程度。耶利米的信息令這些官員驚恐萬分，但他們也知道向王報告默示所宣講的危險，是何等重要的事。

三十六18 墨 古代近東文士所用的墨成分雖有不同，但都是以碳為主要材料。埃及的慣常作法是在燈黑中調和樹膠。化學分析顯示

書寫拉吉書函的墨，是碳與櫟瘿和橄欖油調製而成的鐵質墨水（iron ink）。

三十六22 火盆 由於事情在公曆十二月發生，王的聽政室應該有燒著幾個火盆的需要。在他身旁有一個供取暖或燃點薰香之用的，也不令人意外。他的「暖閣」甚至可能有固定的壁爐，但記述的措詞似乎表示這是一個流動的火盆，書卷的碎片可以戲劇性地丟在盆的裡面。

三十六23 分篇書寫 和合本譯作「篇」（NIV：「欄」〔column〕）的字眼，其他經文通常譯作「門」。這可能表示書卷的紙頁是用皮條串連，或每頁的寬度大致與用鉸鏈接駁的寫字板相同。這種用木製造，上面通常塗以蜂蠟的寫字板，在古代的沉船和新亞述遺址中（後者是寧魯德某個井底發現的十六塊象牙寫字板），都可以找到例證。

三十六23 文士的刀 約雅敬可能是借用文士的削筆刀自己切割書卷，也有可能不過是下令文士代他進行。但這如果是羊皮紙書卷，切開接駁書卷各頁的皮條應該比較容易，此外，羊皮紙燒得很慢，並且氣味難聞。但這如果是蒲草紙卷軸的話，切割焚燒就不難辦到。

三十六23 切割焚燒表示作廢 王切割焚燒耶利米的書卷在某一程度而言，可說是執行咒詛儀式。主前第二千年紀初期，埃及人習慣把將要攻打之城市的名字，寫在瓦碗或小像上，然後在唸過適當的咒語之後，打它打碎。像耶利米這樣將預言付諸筆墨，有使之生效的能力（就如宣講也有這效果一樣）。約雅敬希望焚燒書卷能夠取消或削減這個宣判的效力。

三十六30 曝屍 這句話綜合了死而不得埋葬，藉以羞辱屍體的實際行動，以及神宣判約雅敬一家失去統治猶大的權利。類似的咒詛亦可見於列王紀上十四10~11，亞希雅針對耶羅波安的話，以及列王紀上二十一21~24，以利亞對亞哈所說的話。後來伊里芬丁的猶大人又咒詛當地的總督維德蘭加（Vidranga），因為他下令毀滅他

們的聖殿。他們求神使他的屍體曝露風霜，被狗所吃，不得正當的埋葬。有關正當埋葬的重要性，可參看：列王紀上十六4的註釋。

三十七1~21

耶利米被囚

三十七1 年代小註 巴比倫圍攻耶路撒冷之時，約雅斤於主前五九八年十二月繼承了乃父約雅敬的王位。他的統治在三個月後城被攻破之時便告結束。勝利的尼布甲尼撒在這時候立他的叔父瑪探雅為王，並將他的名字改作西底家（見：王下二十四17）。

三十七5~8 埃及軍隊的動向 主前五八八年耶路撒冷被圍時，埃及法老阿普里斯派遣了一支軍隊入侵巴勒斯坦，逼使巴比倫暫停攻城（見：耶三十二2，三十四21的註釋）。主前五九二年法老森美忒庫二世短訪巴勒斯坦時（根據賴蘭斯第九蒲草紙〔*Rylands IX Papyrus*〕）可能與西底家訂立了條約，埃及這個軍事行動是履行其中的承諾。現今並沒有這個條約的文件，此外，西底家是否曾與法老見面，還是猶大派遣了代表團前往埃及（根據拉吉書函）也不清楚。按照希羅多德的記載，埃及軍隊其實更為注重收復對腓尼基海港推羅和西頓的控制權。他亦沒有提到埃及在退兵回到埃及之前，曾經在巴勒斯坦與巴比倫作戰。

三十七13 便雅憫門 耶路撒冷眾多城門之中，便雅憫門通往東北面，耶利米前往亞拿突最方便就是走這條路。耶利米書十七19的記載，以及耶利米書三十八7西底家王在此坐朝，都反映了這門的重要性，以及出入人數之多。

三十七15 監獄 古代近東的監獄只有臨時拘禁之用。通常是等候宣判，或等待行刑時才用得上。例如美索不達米亞的作法就包括了囚於廟宇的監牢（農加珥讚美詩）和在家軟禁（馬里文獻）。耶利米被囚於文士約拿單的房屋，顯示在王國時代的耶路撒冷，監獄也不常見。聖經文學也甚少提到監獄。被形容為在拘禁設施與其他犯人同囚的，只有約瑟一人（創三十九20）。聖經沒有說明先知米該雅被囚何處，等候判定他針對亞哈的預言是否真實（王上二十二

27)。監禁的其他例子包括勞動工場，如雙目被剝之參孫被逼磨穀之處（士十六21）。

三十七16 獄中的牢房 由於耶利米的罪名是試圖降敵，他的牢房應該不是文士約拿單房屋中的好地方。城門一帶或聖殿範圍之內的建築物，往往在拱形屋頂下有一些小室。這些空間大概是狹小不能直立，空氣也不流通的地方。

三十七21 護衛兵的院 有關這個接著用來囚禁耶利米之低保安場所的討論，可參看：耶利米書三十二8的註釋。

三十七21 餅舖街 先知書好幾處經文都顯示耶路撒冷有市集和不同工業的分區（見：賽七3——漂染業；耶十八2——窯匠）。埃及也有類似的設施，《克提的教訓》描述一個織布店裡面，工人整天困在不通風的工廠中勞碌。護衛兵院接近王宮（耶三十二2），餅舖街大概也在附近。

三十八1~13

被囚於水庫中

三十八6 被囚於水庫中 軍隊集結待命之處應該設有水庫，儲藏雨水供旱季之用。耶路撒冷之圍在這階段，正值主前五八八至五八七年的雨季。這個在石灰岩中開鑿出來的窄頸水庫竟然沒有水，可以充當監牢，是當時城內人口比平常為多，以及瀕臨絕境的佐證。池底的泥沼不但令耶利米無法歇息，更極不衛生。王不敢處死耶利米，此舉可能是希望疾病和營養不良能夠消除這位先知（見：詩七十九11）。

三十八7 宮中的古實官員 由於以伯米勒有希伯來語的名字（意思是「王的僕人」），他大概是個來自衣索匹亞的奴隸或獲釋奴隸，如今在王宮服務。他與耶利米的守衛和於城門坐朝之西底家王對質時從容不迫，顯出他是常見王面的人，其意見亦備受尊重。「太監」一語可能是他作為御前官員的職稱，也可能是形容他的身體狀況（見：賽五十六4~5的註釋）。

三十八7 王坐在便雅憫門口 聖經和考古學有十分充足的證據，顯示君王定期在城門口設座施行審判。例如但城遺址的鐵器時代城門，就設置了供審案用的平台，平台之上還有安裝帳篷用的石製腳座。押沙龍指控父親大衛王不坐在城門口聽斷百姓的案件時，就是質疑他的政治能力（撒下十五2~6）。

三十八14~28

覲見西底家

三十八14 耶和華殿中第三門 聖殿的「第三」門只在本段經文中出現。西底家既然是要私下會見耶利米，最安全的地方大概就是君王進出聖殿範圍的專用入口了。

三十八23 后妃兒女被帶出來 君王若是城陷被俘，他的家眷和全體大臣亦同被俘擄。這是一個可怕的時候，被擄外遷已經是最樂觀的前景，悲觀的則包括強姦、拷打、死亡。現今有關巴比倫人如何對待俘虜的資料，並沒有關於亞述的多。

三十九1~18

耶路撒冷淪陷

三十九1~2 年代小註 耶路撒冷被圍攻在主前五八八年公曆一月開始，於五八六年七月十八日城牆攻破之時結束。聖殿在同年八月中旬被毀。請參看：列王紀下二十五1~12的註釋。

三十九3 坐在中門 耶路撒冷城牆攻破之後巴比倫首領設立座位之處，只在本段提及。阿維加德（Avigad）最近在耶路撒冷舊城猶太人區內，挖掘到一段北牆，以及有攻打和焚燒痕跡的城門。另外，又有人相信這門是尼希米記三3中的魚門。

三十九4 西底家逃亡 西底家知道城陷，便與群臣經「靠近王園」的那個南門出逃（北牆是巴比倫攻擊的焦點，見：三十一38的註釋）。這個御用場所大概是個果園，用汲淪溪谷的泉水灌溉（見：尼三15的註釋）。「兩牆」（NIV；和合本：「兩城」）大概是指希西家加強城防設施抵抗亞述時，重建的一段城牆（見：代下三十二5）。

三十九5 經耶利哥前往亞拉巴 亞拉巴是指約但河谷。西底家計畫在耶利哥附近的約但河渡口過河，逃往摩押或亞捫尋求庇護。從耶路撒冷下到耶利哥平原的路長約十五哩，是條陡峭的下坡路，沿途盡是不毛多石的山頭。路上無處躲藏，沒有岔路，也沒有可守的山寨——西底家王只是希望先走一步能夠給他足夠的時間逃出國外而已。他也幾乎成功了——巴比倫人追上他時，距離約但河只有幾哩路。

三十九5 哈馬地的利比拉 利比拉的城址是在敘利亞一個大平原上。當時尼布甲尼撒以此為軍隊的大本營。現代的利比拉城位於奧朗底河畔，荷姆斯湖（Lake Homs）南面不遠之處（見：王下二十三33的註釋）。法老尼哥二世曾經使用此地作為迦基米施之役的軍隊集結地。哈馬是敘利亞一城的名字，也是一個區域的名稱，整個奧朗底河谷都在這個區域之內。

三十九7 剜出被俘君王之目 請參看：列王紀下二十五7的註釋。亞述王亞述尼拉里五世與阿爾帕德王瑪提伊盧（Matti-Ilu）所立的宗主藩屬條約，包括了背約者眼睛被挖出的咒詛。亞述王以撒哈頓自詡曾使敵人失去耳朵、鼻子、眼睛。剜出眼目作為叛逆懲罰的其他例子包括參孫（士十六21），以及亞捫人恐嚇要剜出基列雅比人右眼之事（撒上一12）。

三十九7 銅鍊 亞述王亞述巴尼帕王宮中的淺浮雕有一些證據，顯示俘虜被擄到外地時，用腳鍊拴在一起。提革拉昆列色三世年間開始，已經有使用鐵鍊的記載。到了新巴比倫時代，當然亦應繼續使用。但也沒有理由相信他們會停止使用銅鍊。

三十九9 巴比倫的外遷政策 新巴比倫帝國承襲了亞述納瑟帕二世和提革拉昆列色三世創始使用的政策，將叛逆民族遷離本地。此舉有政治上和經濟上的用意。其設計是將部分百姓擄為人質，同時讓原有的王朝繼續統治藩國。如此，主前五九七年西底家在耶路撒冷被立為王，但約雅斤和大部分的王族、高級祭司、貴族、工匠，都被帶回美索不達米亞。即使到了西底家背叛，耶路撒冷淪陷之

後，尼布甲尼撒仍然任命基大利，嘗試繼續讓本地人治理猶大。但基大利卻遇刺身亡，導致猶大交由巴比倫省長治理。必須留意的是被外遷的只是一部分的人口。巴比倫人依然希望猶大能夠提供入息，因此將田地分配給沒有地業的貧民，希望能使該區經濟復原。

三十九10 將葡萄園送給窮人 主前五八六年耶路撒冷陷落之後，不是所有猶大人都被擄去。很多百姓都和耶利米一樣，在感受上都是親巴比倫，至少是反耶路撒冷的（參較：希西家時代彌迦對耶路撒冷的譴責——彌三8~12）。巴比倫將原本屬於被擄者的土地重新分配，一方面是與沒有地業的貧民建立友好關係，另一方面則是為經受多年戰火蹂躪的國土，奠定農業和經濟的基礎。

四十1~6

耶利米獲釋

四十1 護衛 尼布撒拉旦雖被尊為「首席管家」，這稱呼卻很明顯是個傳統職銜。其職責逐漸演變成直接受王指揮之親兵部隊的司令官。這人和屬下士兵擔任特殊任務（見：耶三十九10，他負責外遷戰俘；以及王下二十五168~11，他和屬下士兵摧毀了耶路撒冷的聖殿）。攻陷耶路撒冷之後到拉瑪的戰俘營釋放耶利米等需要審慎從事的任務，也是這名特派軍官職責的一部分。

四十1 拉瑪 請參看：耶利米書三十一15的註釋。這個位於耶路撒冷北鄰的地點，被用作將俘虜遷離猶大的集結地。

四十5 基大利 主前五八六年耶路撒冷淪陷，西底家被捕之後，尼布甲尼撒將基大利立為猶大的省長。亞希甘的兒子基大利是顯要之沙番家族的成員，但不屬大衛家。他在新行政中心米斯巴執政了大約一、兩個月，在這期間他著手恢復國家的經濟（見：王下二十五22~26）。拉吉發現了一個具有基大利名字的戳印，顯示這人有行政經驗。他也有可能是西底家王的首輔（Master of the Palace），是巴比倫任命的最理想人選。他致力於收割儲存農產，並且鼓勵難民回歸猶大（耶四十12），但工作卻因遇刺而中斷。刺

殺他的尼探雅的儿子以實瑪利是王室的一份子，不願立下非大衛家族統治的先例。

四十六 米斯巴 當時耶路撒冷和大部分猶大南部城市皆已被毀，因此基大利被逼將行政中心設置在邊疆城堡米斯巴。此地最為學者接受的地點，是耶路撒冷北面約八哩近以色列邊界的納斯貝遺址。考古學家在這遺址發現鐵器時代的防禦工事，但卻沒有找到毀滅層。這兩點都顯示這個地點，可以供王所新立的省長即時使用。這遺址在巴比倫時代亦進行了相當的改建工程，顯示此地由城堡改變為行政中心。

四十七~四十一18

基大利遇刺

四十一11~12 古代近東的難民 古代近東在主前八至六世紀之間戰火不斷，造成了很多難民。難民中雖然可以包括家庭，其中的男丁往往會悄然離去，或是組織游擊隊（如較早時耶弗他和大衛所率領之人），或是在附近的乾河或人跡罕至之山穴躲藏，等待侵略者離去。比較不幸的人則被繪畫在亞述首都尼尼微王宮的牆上。這些浮雕描繪來自被毀城市拉吉的難民（主要為婦孺），乘坐在裝載著搶救到之些微財物的車子，或在車旁徒步。亞述和巴比倫的年表都記錄了敘利亞—巴勒斯坦被洗劫之城市俘虜的數目。但可以假定的是：大軍開到以先已經有很多人逃走，或到山中躲藏，或渡過約但河前往摩押，或加入遊牧的貝督因團體。

四十一14 巴利斯 亞捫王可能支持大衛家族爭取耶路撒冷王位的活動，亦可能不過是個反巴比倫的君主，有意進一步顛覆被建的基大利的政權。他沒有在聖經其他經文中出現，但最近找到的一個戳印卻為他的統治提供了經外證據。這個上溯到主前六〇〇年左右的印記，在約旦首都安曼南鄰的翁默里遺址（Tell el-'Umeiri）出土。印文包括巴力雅沙（Baal-yasha；意即「巴力拯救」）和米勒公奧爾（Milkom'or；「米勒公是光」）等名字。最近巴利斯的印章亦已發現。

四十一1 年代小註 雖然部分解經家提出基大利的政權可能維持了五年之久，大部分都認為這個刺殺行動發生在主前五八六年，耶路撒冷聖殿被毀後一個月。七月是住棚節的時令，路上有很多朝聖者，足以作為以實瑪利所率團體的掩護。

四十一5 鬍鬚剃去 有關常見和遭禁誌哀方法的討論，可參看：利未記十九28；以賽亞書七20；以斯帖記四1的註釋。特別在耶路撒冷被毀之後，剃除鬍鬚顯然是當時通俗的作法，但經外文獻卻甚少此舉之佐證。

四十一5 將祭物帶到被毀之聖所 耶路撒冷及其聖殿既已被毀，這些朝聖者前往獻祭似乎十分奇怪。鑒於這些朝聖者所來自的地方（示劍、示羅、撒瑪利亞）全都是祭儀或政治中心，他們此行的用意可能有恢復耶路撒冷的意味。他們甚至可能計畫執行祭禮儀式，以求淨化被毀的聖殿，使之重新可用（參較：代下三十四8，約西亞王的修復行動，及該處經文的註釋）。古代近東各地有這麼多被毀的神廟，當時必然有既定的儀式加以潔淨，使之可以重新使用。這一點的證據可見於亞述王以撒哈頓的年表。年表描述瑪爾杜克神如何容許巴比倫及城中各個廟宇被毀和恢復。

四十一9 引述史事 由於米斯巴沒有被巴比倫毀滅，這時代的建築在此保存得比其他遺址完整。這些建築物包括了設有大型房間的屋子，可能還有小型的宮殿，作為基大利的行政中心。在此發現的還有好幾個在岩石中鑿出來的水庫，本節中三百年前亞撒王所挖的（見：代下十六6），可能就是其中一個。當時猶大王在抵抗以色列王巴沙的戰爭中得到亞蘭王便哈達的幫助，掠奪了巴沙用來擴建位於拉瑪之城堡的建築材料，一部分用來修築米斯巴。

四十一10~12 距離和方向 這些人要去的是亞捫地，基遍的方向不對。從米斯巴出發通常需要往北走兩哩到伯特利，或是往南走兩哩到拉瑪，才能到達通往耶利哥和約但河的東行大道。現時只能臆測他們到達拉瑪之時可能發現被人自北追擊，甚至可能遭遇約哈難的部隊，被他們切斷東路。這可能是他們決定不繼續東行，反而向

西前往基遍的理由。基遍（耶路撒冷西北六哩的吉布）位於米斯巴西南三哩外。

四十一17 金罕寓 這個位於伯利恆附近的地點，大概是金罕的傳統地業（撒下十九37）。像他這樣受王室供養的人通常會得到一片土地，作為服務的酬勞（馬里文獻也提到這個作法）。「基羅特」（參和合本小字）是個沒有在其他經文出現的字眼，意思可能是「封地」或「地業」（和合本解作「寓」）。

四十二1~22

前往埃及的決定

四十二10 神為所降的災悲哀 在《埃拉與伊舜神話》中，瑪爾杜克離棄了他在巴比倫的神廟，讓毀滅之神埃拉審判該城的百姓。毀滅執行之後，瑪爾杜克為作為他居所的城市而滿心悲哀。耶和華所悲哀（和合本：「後悔」）的是耶路撒冷自取的毀滅，不是重新考慮，但願自己沒有作出所作的行為。以色列和巴比倫的材料有很大的分別，但神明為自己所降或容許發生之毀滅而悲哀，卻是共有的主題。較早期的蘇美文獻中描述神明離棄一個諸神議會命定毀滅的城市時，亦有使用這個主題。

四十三1~13

逃往埃及

四十三7 在埃及定居的猶大人 基大利被刺之後逃到答比匿的猶大難民，只是增加了埃及的猶大人口而已。遠在亞述時代寫作的以賽亞書十一11，提到上埃及和下埃及都有以色列人。耶利米本人也是向下埃及之密奪、挪弗（即孟斐斯；四十四1，四十六14），和上埃及之巴忒羅等地的猶大居民宣講信息。在這些地方出土的蒲草紙文獻也記載了一些很明顯是猶大人的名字。埃及最有名的是位於軍事殖民地伊里芬丁島的猶大社群。主前五二五年之前這社群已經創立，約瑟夫在《阿里斯體亞書信》（*Letter to Aristaeas*）中，提到這地是森美忒庫一世所聘請之僱傭兵團的住處。伊里芬丁發現的書信和法律文件描述這個僑居文化如何在埃及地方官和本地居民的敵

視下，設法維持固有傳統的經過。例如他們在當地建築了一個小型的聖殿，但卻被毀滅。現存書信有一部分是尼希米時代歸回耶路撒冷的猶大社群所寫的通信。

四十三7 答比匿 這個埃及城堡位於尼羅河三角洲東部，接近西乃半島之處。其城址按考證是在德芬納遺址（Tell ed-Defenna）。主前七世紀森美忒庫一世派遣希臘僱傭兵在這裡戍防，這是有人於此大規模定居的第一個記載。答比匿位於通往敘利亞—巴勒斯坦的要道附近，因此是尋求庇護之猶大難民宜於落腳的地方。



伊里芬丁的遺址和神殿

四十三9 答比匿的法老王宮 德芬納遺址的挖掘焦點是一個巨大的正方形房屋。按考證來自薩伊斯時代（Saite Period；主前七至六世紀，以首都薩伊斯〔Sais〕為名），大概是總督的住宅兼行政中心。這房屋可能就是本節的「法老王宮」，因為全體官員都被視作

王室權力的延伸。先知在其泥磚院子中奠基，埋藏石頭之舉很容易可以象徵統治者的轉換（譯作「灰泥」的字眼全本聖經只在此出現一次，這翻譯是按照：撒下十二31；尼三14的相關字眼）。

四十三10 光華的寶帳 尼布甲尼撒王若要正式設座，就必須製造臨時寶座，並於其上安設帳棚。後者可以為王遮蔭，同時也是他普世性統治的象徵（參較：賽四5，耶和華在煙雲的帳棚中彰顯榮耀）。

四十三11~12 巴比倫侵略埃及 尼布甲尼撒終將發動侵略，試圖征服埃及，是無可避免的事。當時瑪代人已經統一了底格里斯河東岸的全區，有效地截斷了巴比倫與東方的直接貿易。埃及及其腓尼基盟友則不斷在西方和阿拉伯的商道，製造政治和貿易問題。長期（按照主前第四世紀希臘史家米南德的記載，一共是十三年）圍城困住了推羅，並且毀壞了腓尼基的大部分地區（主前584~571年）。尼布甲尼撒三十七年的片斷年表、希羅多德的記述，以及以西結書二十九19~21都提到他在主前五六八年侵略埃及，但沒有提供細節，只說他擊敗了沙漠諸部落。這場戰役之後，巴比倫很可能在西乃半島的城堡之中，設立了戍防的部隊。

四十三13 伯示麥 耶利米在此用希伯來地名「伯示麥」（即「太陽之居所」，NIV：「太陽之廟」），來形容埃及城市希流坡利斯（這是希臘語「太陽城」的意思）。這個位於開羅附近之城市的慣常名字是安城（創四十一45）。但先知顯然有意強調這地崇拜太陽神亞孟一銳的活動。

四十三13 柱像 本節所用的希伯來字眼是指柱子或直立的石頭，作為事件的紀念、盟約的訂立、神殿的入口，或神祇的偶像（見：創二十八18~22；出二十四4；王上十四23）。在埃及的背景中，獨立的紀念石柱通常稱為稜柱（obelisk，或稱方尖石碑），豎立原因通常是重要戰功或奉獻廟宇。例如：希流坡利斯通往亞孟一銳廟的遊行大道，兩旁就各排列了一行稜柱。



卡納克神廟的花崗岩稜柱

四十四1~30

在埃及受審判

四十四1 地理範圍 耶利米對僑居埃及之以色列人宣講信息的對象範圍，包括了尼羅河三角洲答比匿的鄰近地區，如密奪（位於答比匿東北面約二十哩；見：出十四2；民三十三7）、挪弗（即孟斐斯）。巴忒羅是上埃及尼羅河三角洲以南，孟斐斯和亞斯文之間地區的名稱（NIV：「上埃及」）。亞述碑文的用語頗為相似，而埃

及的用語亦支持這詮釋。在鑑定為密奪遺址之處的挖掘，找到了薩伊斯時代的陶器，以及城牆兩面長度超過六百呎的堡壘。

四十四15 埃及和巴忒羅 原文之「埃及和巴忒羅」（和合本：「埃及地巴忒羅」），新國際本作「上埃及和下埃及」。本節用廣泛的語句，描述猶大難民在埃及定居的地理區域。他們的定居處主要集中在尼羅河三角洲，並沒有散居到埃及全長的各地。由於尼羅河是自南向北流，上埃及是指南面的部分。北部的下埃及則包括尼羅河三角洲一帶，至孟斐斯地區為止。

四十四17 天后 請參看七章18節的註釋。

四十四18 燒香和澆奠祭 初民十分重視燒香，以之為與祭牲同獻之物。其芳香有效地掩蓋了執行儀式時的一切難聞氣味。香料十分昂貴（見：利二1的註釋），但相信是神明所喜悅之物。在美索不達米亞，以燒香作為奉獻祭和挽回祭。當時人相信香煙能夠幫助祈禱升到神明面前，神明便會吸入香氣（進一步資料參看：出三十七~8的註釋）。

在美索不達米亞歷史中，奠祭一直都很普遍。所澆奠的包括了水、酒、血（參較：撒下二十三16，大衛的作為）。亞述藝術將奠祭規格化，並且根據所獻是何種液體，以及在何處澆奠，澆在什麼東西之上，把它分為幾個級別。

四十四19 作天后像的餅 將所獻的餅製成女神的形像，大概是借自美索不達米亞習慣。希伯來語的 *kawwanim* 是個借詞，來自美索不達米亞的 *kamanu*，所指的是一種與女神伊施他爾祭儀有關的甜餅。這些餅在灰中烘製，然後大多用蜜糖或無花果增添甜味。描述美索不達米亞城市「埃舍舒」（*eshsheshu*）節期的儀式文獻，同時提到以肉和以餅為祭。

四十四30 合弗拉之死 和以賽亞書七章一樣，先知耶利米亦向悖逆之民提供一個關乎神旨意的兆頭。法老合弗拉（希臘史家希羅多德稱他為阿普里斯）是第二十六王朝的第四任君王，於主前五八九年繼承森美忒庫二世。尼布甲尼撒圍攻耶路撒冷之時，他曾出兵進

入巴勒斯坦解圍，但迅即撤退（見：耶三十七5）。他派遣海軍從側翼攻擊巴比倫陸軍則達到一部分的成果，攻取了塞浦路斯。耶路撒冷淪陷後，合弗拉容許難民在埃及尼羅河三角洲地區定居。他身亡的原因是過度倚賴僱傭軍隊，以及不能控制古利奈的希臘殖民地。希羅多德和當地一個殘餘的石碑，都記載他是於主前五七〇年，在由他繼承人阿馬西士（*Amasis*）所發動的政變中被殺身亡。

四十五1~5

對巴錄的訓斥

四十五1 年代小註 約雅敬第四年應該是主前六〇五年／六〇四年。當年尼布甲尼撒在迦基米施擊潰亞述。當時約雅敬仍是埃及的藩屬，但他政治上的主人卻不久便要轉換。請參看三十六章1節的註釋。

四十六1~28

攻擊埃及的默示

四十六1 攻擊外邦的默示 先知文學之中有一個明確的文體，稱為攻擊外邦的神諭。使用這些文體的段落是以賽亞書十四至二十一章，二十三章；以西結書二十五至三十章；耶利米書四十六至五十一章；阿摩司書一至二章；西番雅書二章；以及俄巴底亞書和那鴻書。這些默示雖然全部都是譴責以色列的敵國，譏刺他們和他們的君王、神祇，每個默示都是獨立的單位，有自由達到其寫作的目標，不需拘泥於固定的結構或大綱。由於這些默示出現在七十士譯本之耶利米書的第二十五章，經常有學者提出它是明確的單位，在未曾加插在耶利米書之前獨立流傳。在大部分情況之下，這些默示都沒有向所針對的國家宣講，因為其寫作對象是以色列。從馬里文獻開始，已經有這一類體裁的短篇例證。神祇大甘在一篇預言中，向馬里王心利林傳達關於他仇敵巴比倫的信息：「巴比倫啊！你想做什麼呢？我要用網把你捕捉。」

四十六2 尼哥 尼哥二世於主前六〇九至五九五年在位，是埃及第二十六王朝的君王之一。隨著亞述影響力的衰退，這位法老擴張

了他與巴勒斯坦的貿易，並且攻取了先前屬非利士的迦薩（見：耶四十七1~7）。《巴比倫年鑑》記述他如何乘亞述受了致命傷之便，在主前六〇五年迦基米施之役之前不久，與他們結盟。他遠征這個位於敘利亞北部的戰場幫助亞述烏巴列二世（Ashurballit II）時，途經巴勒斯坦。主前六〇九年他在米吉多一役中擊敗了約西亞王，然後將北行沿途經過的一切土地據為己有（見：王下二十三33；代下三十五20；但一1~2）。亞述在迦基米施潰敗之後，《巴比倫年鑑》記載埃及大軍如何遇襲，結果全軍覆沒。巴比倫於主前六〇四年延伸主權，將猶大包括在內。此後窮尼哥一生，埃及人都沒有法子離開自己的國土。

四十六2 迦基米施之役 尼尼微於主前六一二年被拿布波拉撒率領下的巴比倫、瑪代聯軍所毀之後，亞述的末代君王亞述烏巴列二世遷都哈蘭。但這要塞於主前六一〇年被攻取。亞述烏巴列成功地與埃及法老尼哥二世結盟，繼續占據了幼發拉底河上游的土地達幾年之久。然而主前六〇五年在迦基米施覆滅的，只不過是昔日號稱「無敵」之亞述大軍的殘餘而已，率軍擊敗他們的正是太子尼布甲尼撒。迦基米施可說是古代近東歷史最重要的轉捩點之一。當時最龐大的帝國終於崩潰，製造了更加龐大的波斯帝國，也引進了短暫的新巴比倫時代。埃及雖然暫時取得巴勒斯坦和腓尼基，尼布甲尼撒的巴比倫大軍繼續從迦基米施乘勝而來，於主前六〇四年控制了全敘利亞巴勒斯坦。

四十六3 大小盾牌 由於古代近東大部分戰士都不穿戴厚重的甲冑，他們必須備有盾牌，來擋箭矢和刀劍（見：代下十四8，有關亞撒軍隊的裝備）。小盾牌（*magen*）是個持於左手或綁在左臂上的圓盾，其輕便有助於白刃戰。可以是橢圓形，也可以是8字形的大盾牌（*sjinna*），則是用較重的材料製造——金屬、皮革，或木料——用以抵擋標槍和箭矢。但這種盾牌十分笨重，難以在肉搏中使用。有些戰士還有持盾者作為助手（見：撒上十七7）。

四十六4 主前七世紀的埃及騎兵 由於騎兵並沒有出現在與迦基米施之役同時的埃及藝術中，也不在埃及文獻中提及，因此可以有把握地說，騎兵在這時代仍未成為埃及軍隊的重要部分。但在迦基米施之役至少兩個世紀以前，瑪代人和巴比倫人已經使用馬兵擔任傳令、偵察，和作戰（包括騎射手和突擊部隊）職務了。例如：哈拉夫遺址的敘利亞—赫人遺跡，就有一個主前十世紀的浮雕描繪穿戴戰服的騎士。騎兵比重型的戰車靈活，在戰場上給予巴比倫軍隊戰鬥和聯絡上的優勢。耶利米的話和拉伯沙基的話一樣充滿了諷刺意味。拉伯沙基說希西家若有人能騎，他會給希西家二千匹馬（王下十八23）。耶利米可能是譏笑埃及，說他們後繼無人。

四十六9 古實人、弗人、呂彼亞人 埃及軍隊包括了不同的僱傭兵團和盟國的部隊，能夠令人聯想起埃及歷史中的政治事件。本節的名單和名字出現的次序，可與創世記十6含的眾子名單參較。埃及在主前七一一至五九三年之間，是由古實王朝所統治。這個新近的榮譽使古實名列第一。弗人與呂彼亞人是同義詞，代表更早期埃及第二十二、二十三王朝，受外族統治的年代（主前950~720年）。愛奧尼亞的希臘僱傭兵也是埃及軍團的一部分。迦基米施之役戰場遺址出土的文物中，包括了一個希臘盾牌。

四十六11 基列乳香 耶利米譏諷埃及大軍兵敗，建議他們將基列的藥膏塗在傷口上，但亦指出他們的痛苦不會減輕。將希伯來字眼（*sjori*）譯作「乳香」，是根據七十士譯本「松樹樹脂」（*rhetine*）的翻譯，顯然是指一種以這種樹脂和橄欖油調製的藥性軟膏。它是上加利利和外約但地區的產品，曾在古希臘植物學家狄奧佛拉斯塔（Theophrastus）的著作中提及（見：耶八22，五十一8）。但這種樹脂究竟產自哪一個品種的樹木或灌木，卻依然未有定論。

四十六13 尼布甲尼撒要來攻擊埃及地 請參看四十三章11~12節的註釋。

四十六14 地理範圍 請參看四十四章1節的註釋。

四十六18 與他泊、迦密相提並論 這話可能是根據埃及藝術將法老畫得比所有人都巨大的習慣。先知如今預言將有一位來到（尼布甲尼撒），其人的身裁和權勢可與山峰（他泊山高1800呎，迦密山高1700呎）相提並論。這話又有可能是指埃及人逃跑的路線。他泊山位於耶斯列谷的東端，迦密山則是巴勒斯坦沿海往南延伸之山脈的其中一個山峰。

四十六19 挪弗被毀 主前七至六世紀時，孟斐斯（=希伯來語的「挪弗」；位於今日開羅以南十五哩）是埃及的文化和政治首都。在亞述時代（主前674年），以撒哈頓成功地攻取了孟斐斯（見：王下十九9的註釋），但這是耶利米之前很久的事。尼布甲尼撒於主前六〇一年向埃及發動攻勢，但不能成功地侵占其本土。巴比倫軍隊在迦薩大道的埃及要塞密奪被擊退，被逼撤軍。史料有跡象顯示尼布甲尼撒於在位第三十七年（主前568年）進行第二次侵略，但卻沒有關於他是否成功，以及孟斐斯是否牽涉在內的資料。孟斐斯於主前五二五年被波斯王剛比西斯所攻取，法老王森美忒庫三世（Psammeticus III）被俘。

四十六20 牛虻的象喻 這種昆蟲只在本段提及，因此考證只能根據這裡所提供的資料。這象喻將埃及比作母牛，入侵的巴比倫人比作牛虻等螫刺的昆蟲是很合理的形容。

四十六22 聲音好像蛇行一樣 本節第一句新國際本作「埃及要如逃跑之蛇發嘶聲」，但希伯來原文只說蛇的「聲音」，沒有說明「嘶聲」。但無論如何，蛇發出嘶聲來阻嚇攻擊是不難想見的行為。埃及宗教十分重視蛇，蛇也是君王權力的象徵。

四十六22 斧子和砍伐 征服者所作出的破壞往往包括砍伐樹木和果園（見：王下十九28）。此外，奪取資源有時是征服的目的（見：賽十四8的註釋）。當然埃及也不是以森林著稱。

四十六\cs1725 挪的亞捫 挪是希臘人稱為底比斯，埃及人稱為瓦瑟特（Waset）的城市，位於孟斐斯以南約三百二十五哩。底比斯的巨大廟宇（位於今日的卡納克）所尊崇的，是由第十八王朝

（主前十六～十五世紀）開始，埃及諸神系統視作主神的亞孟—銳神。亞捫（'amon；不是摩押、亞捫的亞捫〔'ammon〕）——即亞孟（Amun）——是風或「生命氣息」之神，與太陽神銳（Re）結而為一，被視作全埃及的崇拜對象，是為亞孟—銳神。隨著埃及的國勢興盛，這名神祇亦越加顯著。結果他又被名為創造之神，而他的城市底比斯被視為創世的地點。主前六六三年亞述巴尼帕手下的亞述軍隊攻取了底比斯城，它大部分的財富都被劫掠一空。這城和孟斐斯一樣，亦於主前五二五年被剛比西斯洗劫。

四十七1~7

攻擊非利士人的默示

四十七1 埃及攻擊迦薩 尼布甲尼撒於主前六〇一年初向埃及發動侵略。但在巴勒斯坦的圍城戰爭，以及接受約雅敬歸降，向巴比倫宣誓效忠等事務，卻耽延了他的進度。要等到公曆十一月，才能直接攻擊埃及本土。巴比倫王或許希望他能夠像主前六六三年的亞述巴尼帕一樣輕易征服埃及。然而從那時開始，以薩伊斯為首都的第二十六王朝法老集中了大量的人力財力，在迦薩大道和以南地區建築了幾條防線。其目的是防止敵軍沿著西乃半島的地中海岸，或在內陸橫渡沙漠直接行進。按照希羅多德的記載，尼布甲尼撒在位於尼羅河三角洲東支的埃及要塞密奪被擊敗之後，尼哥二世的軍隊北上追擊，攻取迦薩，占據了兩年之久，直至尼布甲尼撒再次在巴勒斯坦發動戰爭為止。

四十七4 主前七世紀末非利士人的狀況 主前七世紀的絕大部分時候，非利士城邦都在亞述的統治之下。例如以革倫是主要的橄欖油加工和批發中心，增添了亞述在該區的財富。亞述帝國於主前六二七年亞述巴尼帕駕崩之後崩潰，埃及法老森美忒庫一世和尼哥二世侵入非利土地。亞實基倫的出土文物（埃及神祇的青銅小像、青銅法碼、陶器）證實了這個非利士的港城，有一個埃及人聚居之處。他們對該區的支配只維持了二十年左右，便因尼布甲尼撒王在主前六〇四年秋發動的戰事而結束。

《巴比倫年鑑》描述公曆十一至十二月針對亞實基倫發動的強烈攻勢。這攻勢是「焦土政策」的開始，最後，猶大和非利士都因這政策破壞無遺，接而大批人口被強遷他處。巴比倫的首要事務是對付埃及，他們並沒有興趣好像亞述人一樣，在非利土地設立機關，派兵駐留。

四十七4 非利士和推羅西頓的關係 非利士和推羅、西頓雖然可能有些政治聯繫，他們的關係卻主要是基於貿易和經濟互惠的。推羅和西頓是腓尼基的海港，整個地中海都有他們商船的蹤跡。所載的貨物包括了來自愛奧尼亞、希臘、塞浦路斯的精美器具、金屬錠塊、瓶裝的油和酒。非利土地——特別是亞實突和亞實基倫——不但是這些商品的市場，更是其埃及、阿拉伯、巴勒斯坦顧客的經銷商。埃及亦從事開發與腓尼基海港的關係（見：耶三十七5~8的註釋），與尼布甲尼撒互相競爭。這競爭終於導致非利土地變為廢墟，推羅、西頓落入巴比倫的手上。

四十七4 迦斐託海島 非利士人的本鄉最常被認為是克里特島。**迦斐託** (*kftyw*) 一名在埃及、烏加列、希臘、亞喀得文獻中都有出現。雖然有人試圖把它解作塞浦路斯，考古和地理證據都支持克里特的說法。

四十七7 攻擊亞實基倫 《巴比倫年鑑》一些片斷的記載，誇口說尼布甲尼撒的巴比倫大軍在基斯流月（公曆十一至十二月）攻打亞實基倫。此舉十分反常，因為當時正值雨季，大部分軍隊都不會試圖發動主要戰事（參較：撒下十一1）。年鑑指出巴比倫軍不但破牆而入攻取城市，更焚燒內城，將它夷為平地，把這城變為「遺址廢堆」。現代學者在城市的每個部分，都挖掘到充分證據，如：成堆的碎陶，顯示曾受嚴重傷害的骸骨，燒焦的穀物，倒塌的房屋等，證實所遭受的破壞。

四十八1~47 攻擊摩押的默示

四十八1 主前七世紀末摩押的狀況 摩押和非利士一樣，主前七世紀時是亞述的藩屬。亞述文獻至亞述巴尼帕年間為止，列舉了四位摩押王的名字，是曾經向他們繳納貢物的。按照希羅多德的記載，外約但的摩押、亞捫兩國在耶路撒冷淪陷之後不久，便接受了巴比倫人的支配。尼布甲尼撒藉此進一步將埃及摒諸敘利亞巴勒斯坦之外，操縱穿越外約但的重要商道。埃及在摩押的經濟和政治活動有悠久的歷史，可追溯到杜得模斯三世（約主前1479~1425年）。主前八世紀的希漢石碑（*Shihan Stele*）就反映了這一點：基抹神被描繪成穿著埃及式裙子的模樣。

四十八1 尼波、基列亭 尼波鎮的遺址按考證是默凱雅特廢墟（*Khirbet el-Mekharryat*），距離尼波山最高點只有一哩強。米沙王的摩押石碑提到這是摩押人定居的所在，與此神諭相符。米沙在勝利碑文中自稱是基列亭的建造者。學者雖然提出了幾個可能地點，其位置至今未能肯定。

四十八2 希實本 有關這個摩押城市的討論，可參看：申命記二26的註釋。

四十八3 何羅念 貫通摩押高原之王道上的城市位置是否具有戰略性，對於摩押的統治者來說，必然是不可或缺的條件。按照米沙石碑，何羅念就是這樣一個要地。它大概是在高原西南部，現代的卡特拉巴（*Kathrabba*）附近——能夠清楚俯瞰死海谷地和王道。

四十八5 魯希 經外史料如：馬底巴的一個拿巴提人石碑，以及來自巴柯巴革命時代（*Bar Kochba Revolt*；主後132~135年）的一個希伯來文合同，都表示魯希位於摩押高原的西南部。當地有一條羅馬路從高原下到死海南端。表層的陶片勘測證實凱拉克西南面，現代的卡特拉巴鎮附近的好幾個遺址，都有鐵器及以後時代有人定居的跡象。

四十八7 基抹 有關這個摩押主神的討論，可參看：士師記十一24的註釋。希漢（*Shihan*）發現的一個主前九或八世紀之奉獻石碑，刻有基抹的肖像。米沙的摩押石碑描述這個神祇，但這個高達

一公尺的希漢石碑則將基抹描繪為神聖戰士，手執長槍站立，預備護衛摩押人。



拿巴提人的石碑

四十八8 山谷、平原和摩押地勢 摩押高原自北而南大約有六十哩，其崎嶇的邊緣在西面毗鄰死海，在西南面則與阿拉伯半島接壤。它在此往西往東擴展十五哩，海拔高度大約三千呎。從東到西切過這高原的，是亞嫩河的支流莫吉布乾河。其南界是黑薩乾河（撒烈溪）的深峭峽谷。高原北面有一個伸出的地帶，稱為「米底巴台地」。這地方出入比較方便，因為它沒有南面的深峭峽谷。

四十八9 撒鹽在摩押 和合本「要將翅膀給摩押，使他可以飛去」，新國際本作「撒鹽在摩押，因它必被糟蹋」。有關亞比米勒毀滅示劍之後又在其上撒鹽的討論，可參看：士師記九45的註釋。亞述王提革拉毘列色一世的年表，記錄了他如何攻取要塞胡努薩（Hunusa），並在其廢墟之上撒鹽，向任何膽敢重建這城的人宣告

咒詛（參較：書六26）。將希伯來語 *s/jits* 一字譯作「鹽」，是根據烏加列語的對應字眼（和合本：「翅膀」）。

四十八11 酒的渣滓 葡萄踩過之後，其汁液倒進大型的瓶子（容量為9.75加侖）裡面，用黏土封蓋，只留下一個小孔供發酵的氣體流出。發酵需時四十日，在這期間的酒是與渣滓或酒糟相混。耶利米在此的象喻是說摩押人從來沒有經過外遷，因此其「加工處理」未得完全。

四十八11~12 從這器皿倒在那器皿裡 要完成製酒過程，經過發酵的葡萄汁必須從原本的瓶子倒進新鮮的瓶子裡面。渣滓濾掉後發酵才算完成。這時的酒可以在能夠維持華氏六十五度室溫的地下的酒窖裡面陳化變醇。基遍和卡西勒遺址都發現了類似的酒窖。最後這些酒要倒進較小的瓶子中，方便搬運和立刻享用。



基遍的酒窖

四十八13 倚靠伯特利 伯特利（和合本：「伯特利的神」）所指的很可能是西北閃族的神祇。這個名字在人名和文獻之中出現，有超過一千年的歷史。以撒哈頓的藩屬條約（約主前675年），和主前六世紀的猶大軍事殖民地伊里芬丁都提供了佐證。基抹與伯特利的對比，更是支持以此為神祇名字的證據。但這話仍可以有雙重的意義，指耶羅波安在伯特利城所築之神殿（見：王上十三26~33；摩七13）。

四十八15~16 摩押被侵略 現存惟一記載巴比倫侵略摩押的史料是約瑟夫的著作。他記述說耶路撒冷被毀五年之後，巴比倫王尼布甲尼撒於在位第二十二年（主前582/581年）在外約但發動戰事，使摩押和亞捫都歸在他統治之下。由於主前五九四年之後的《巴比倫年鑑》已經殘缺不堪，這一點現今無法證實。

四十八18 底本 請參看：民數記二十一30的註釋。這個位於亞嫩峽谷北面的城市，主前九世紀米沙作王時，是摩押的首都。

四十八19 亞羅珥 有關這個底本東南面，位於亞嫩峽谷邊緣之城市的討論，可參看：申命記二36~37的註釋。

四十八20 亞嫩 有關這個從東到西將摩押一分為二之深峭河谷的討論，可參看：申命記二24的註釋。

四十八21~24 摩押的城鎮 本段提到將會被毀的台地城鎮，包括了一些位置不明（何倫）或未能確定的地點。雅雜（最有可能是摩押高原東緣的梅代尼葉廢墟）、伯米恩（米底巴西南四哩的馬因）、加略（大概是底本東北面的阿萊揚廢墟〔*Khirbet Aleiyan*〕）、底本、基列亭（大概是底本西北五哩的克雷雅特〔*el-Qereiyat*〕）、伯低比拉太音（大概是底本北面八哩的利布廢墟〔*Khirbet Libb*〕）、波斯拉（大概是希實本東面的烏姆阿默德〔*Umm el-'Amed*〕，全部都在米沙的碑文中提及。伯迦末只在本節經文出現，可能是底本東面八哩的哲默珥廢墟（*Khirbet el-Jemeil*）。

四十八25 角 美索不達米亞的神祇和君王的冠冕經常都安設了角，作為能力和權柄的象徵，特別表示作戰兇猛。這就是角為何經常與力量同義的理由。另一個說法認為這字當解作「弓」。這個理解的根據，是此乃製造合成弓的材料之一（烏加列史詩《阿赫特》曾形容過），以及耶利米書四十九35；何西阿書一5中「折斷……的弓」一語。希臘和埃及文學可能都有支持這用法的證據。

四十八28 鴿子的習性 摩押人逃避危險的行動，在此與岩鴿（*rock dove*）的習性相較。這些雀鳥在不易接近的崖壁，以及亞嫩等河流的峽谷邊緣的石隙中築巢，來保護雛鳥。岩石的陰影對羽衣未長成的幼鳥也有幫助。

四十八31 吉珥哈列設 這是摩押地的重要遺址，按考證是現代的凱拉克（位於亞嫩河以南十七哩，死海以東十一哩）。這城把守一段的王道，並且控制東西橫過摩押高原的商隊交通。

四十八32 西比瑪和雅謝 有關雅謝的討論，可參看：民數記二十一32的註釋。西比瑪的位置未能確定，但卡恩基什廢墟（*Khirbet Qarn el-Qibsh*）和伯特巴力默翁（*Bet Baal Meon*）都有人提出是可能的地點。它必然是在希實本所統治的地區之內，並且顯然以葡萄園著稱（見：賽十六8~13）。

四十八34 摩押的城市 有關希實本的討論，可參看：民數記二十一25~28的註釋。有關雅雜的討論，可參看：民數記二十一23的註釋。有關何羅念的討論，可參看：耶利米書四十八3的註釋。以利亞利位於阿珥廢墟（*Khirbet el-'Al*）的黑斯班遺址（*Tell Hesban*）東北一哩半。伊基拉施利施亞的位置未能確定（見：賽十五5）。瑣珥（大概是撒烈溪谷南岸的薩非）是這個默示提及之地點最南面的一個，應該在死海附近。寧林的水通常被考證為農梅拉乾河（*Wadi en-Numeirah*），這是一條南端注入死海的溪流。

四十八37 誌哀方式 本節所列的都是古代近東常見的誌哀習慣。有關這些儀式和服裝的進一步討論，可參看：利未記十6~7；以賽亞書十五23，三十二11；耶利米書四十一5的註釋。

四十八40 大鷹的象喻 這是猛禽（巴比倫）突襲的意象，所指的可能是鷹，也可能是鷲。譯作「飛起」的字眼不是指從容的滑翔，而是猛然俯衝，將獵物（在此是摩押）抓起帶走（見：結十七3~4）。

四十八41 加略 米沙碑文和阿摩司書二2的默示都曾提及這個摩押城鎮。其確實位置至今未能確定，但克雷雅特和阿萊揚廢墟都是可能的地點。這兩個地方都是位於摩押台地。

四十八45 希實本、西宏\cs8 有關希實本的討論，可參看：民數記二十一25~28的註釋。有關西宏的討論，可參看：民數記二十一24~30的註釋。由於西宏是摩押地區亞摩利人的王，首都位於希實本，本節所指的必然是他一度統治的領土。

四十九1~6

攻擊亞捫的默示

四十九1 主前七世紀末亞捫的狀況 以首都拉巴為中心的亞捫王國後來雖然受到巴比倫人的支配，其百姓卻沒有大規模外遷的記錄（3節）。翁默里和希實本遺址的碑文證據，顯示亞捫語文直至波斯時代依然在應用之中。在建築方面也沒有中斷，遺址並沒有主要的毀滅層，而行政建築物也一直有人使用。此外，即使在波斯時代，所出產的鐵器時代第二期的陶器，在風格上也沒有突變的跡象。

四十九1 瑪勒堪 有關這個亞捫人神名的討論，可參看：列王紀上十一5、7的討論。這字在希伯來語寫成：Milcom 而不是 Molech，是源自「王」字（mlk）。這名大概是指這個神祇是亞捫諸神系統之首。這神祇最經常與以兒童作祭物有關，但本節則是描述亞捫人奪取了一度由以色列迦得支派所控制的土地。

四十九1 迦得之地 有關迦得支派在外約但所分得之地業的範圍，可參看：民數記三十二34~42。他們的領土主要是在基列和巴珊。

四十九2 拉巴 這個亞捫王國的首都建於卡珥阿山（Jebel Qal'a），其遺址是在今日約旦的首都安曼市內。考古學家已經勘测，部分遺址也已挖掘。人類在這地點及其鄰近地區定居，可以上溯到舊石器時代（Paleolithic Age）。亞捫雖然好幾次受到以色列人的統治（見：撒下十二26~31），主前六世紀耶路撒冷被毀之後，卻試圖向北擴張統治範圍。

四十九3 希實本、愛地、拉巴的關係 在這默示之中，亞捫和摩押的關係十分明顯：兩國的首都都接到審判將臨的信息。但艾城（和合本：「愛地」）在此提及卻似乎是不得其所。艾城（一般認為是特珥）是在以色列的伯特利附近，與希實本和拉巴都沒有直接關係。由於這城的名字是「廢墟」的意思，耶利米的警告可能是指同名的另一個地方。

四十九7~22

攻擊以東的默示

四十九7 主前七世紀末以東的狀況 以東從提革拉毘列色三世年間開始已經是亞述的藩屬，受亞述的統治到一個世紀後亞述巴尼帕駕崩之時為止。以東很可能於主前六〇五年接受了尼布甲尼撒的統治。雖然有些猶大難民在此找到安身之處，耶路撒冷被毀之時，以東顯然是袖手旁觀（見：詩一三七7；俄11節）。主前五九四年巴比倫攻打亞捫和摩押的戰事似乎對以東也沒有什麼影響。截至主前五二二年拿破尼度的戰役為止，他們很可能一直絲毫無損。

四十九7 提幔 這是一個地理名稱，與外約但南部，以波斯拉為首都（摩一12）的王國以東（俄9），或其北部同義。以東國可能是在這地區興起，後來才擴張到南面（見：結二十五13）。

四十九7 提幔的智慧傳統 請參看俄巴底亞書8節的註釋。古代不同的民族有不同的智慧，以東人的智慧可能是根據他們對嚴酷環境的適應能力（見：俄3節的註釋），或招待定期穿越他們領土之商隊的圓滑手腕。

四十九8 底但 這個阿拉伯半島西北部的綠洲（現稱烏拉〔al-'Ula〕），是主前六世紀商隊的主要站口。以西結書二十五13雖然把它與提幔同列，卻沒有證據顯示以東的控制範圍延伸到這麼南面的地方。然而碑文和陶器的證據，依然表示當地不斷有商業活動，有商賈在此定居，甚至可能有政治聯繫。按照另一個可能，眾先知是集體討論以東和阿拉伯（見：賽二十一13）。

四十九13 波斯拉 位於王道西側，以及通往亞拉巴河（Wadi Arabah）之西方商道旁邊的波斯拉（現代之布塞拉），是以東的首都。考古學家證實尼布甲尼撒年間，此地沒有毀滅的跡象。導致耶路撒冷被毀的衝突，以東能夠置身事外。可是卻有證據顯示在主前五五〇年之後，拿波尼度的戰役和波斯的統治導致此地的文化發生轉變。



從北面看波斯拉

四十九23~27

攻擊大馬色的默示

四十九23 主前七世紀末大馬色的狀況 亞述帝國崩潰後，可以假定亞蘭（即敘利亞，首都大馬色）暫時恢復獨立。但和其他小國一樣，主前六〇五年之後又要接受巴比倫的統治。至於此後大馬色或亞蘭的角色和地位，經外史料卻沒有進一步的證據，在現代的大馬色（大馬士革）城也不能進行挖掘。本默示只提敘利亞的城市，顯示這個國家可能已經支離破碎，而這些地方的軍隊亦挑起了先知和耶和華的怒火，出言攻擊他們。

四十九23 哈馬和亞珥拔 哈馬位於敘利亞中部奧朗底河畔，大馬色以北約一百三十哩。此地有悠久的歷史，主前第三千年紀的埃卜拉文獻已經把它形容為商業和行政的中心。亞珥拔（里法特遺址〔Tell Rifaat〕）是敘利亞北部的中心城市，和哈馬一樣，在被亞述征服之前都是素有影響力。亞述年表中經常提及這兩個地方，但它們的勢力和間歇性的作亂活動，到了主前八世紀末都已消滅。進一步資料可參看：以賽亞書十9的註釋。

四十九27 便哈達的宮殿 正如以色列國以暗利為名（米沙碑文和亞述年表都如此稱呼北國），聯合王國和後來的猶大國以大衛為名（但遺址的哈薛碑文）一樣，便哈達一名亦與亞蘭的統治家族有關。主前七、八世紀並沒有一位君王是這個名字，但傳統的作法是繼續沿用開國統治者的名字，來描述國家或其資源。

四十九28~33

攻擊基達和夏瑣的默示

四十九28 基達 基達是阿拉伯半島北部的部落之一。它的名字在亞述和新巴比倫的文獻中出現，顯示他們是個特別強盛的部族。本節所指的事件，可能是主前五九九至五九八年尼布甲尼撒入侵阿拉伯半島的那個戰役。它可能實際是指行軍的地理限度，正如經文亦限制所針對的民族。

四十九28 夏瑣 本節的夏瑣是指夏澤爾人（*h[as]erim*），不是上加利利地區的夏瑣城。這個沙漠部落可能就是約書亞記十五23~25

中尼革的居民。尼布甲尼撒試圖平靖並併吞阿拉伯半島北部地區的戰役，當會以他們為攻擊對象。

四十九33 野狗 將荒涼或無人居住的地方形容為野狗的住處（見：詩四十四19；賽三十四13），是聖經——特別是耶利米書（見九11，十33）——慣常的作法。這些食腐動物只會經常在沙漠中出沒。本節特別可圈可點之處，是尼布甲尼撒的戰役會將本來荒涼的沙漠地帶，變為完全不宜居住的所在。埃及奈費爾提蒂的異象，和美索不達米亞蘇美人的《吾珥被毀悼詞》，都有類似的描述。

四十九34~39

攻擊以攔的默示

四十九34 主前七世紀末以攔的狀況 以攔占據了底格里斯河東面，伊朗高原的絕大部分地方。主前七世紀很多的時候，以攔諸王都是巴比倫的盟友，並肩對抗亞述人。按照《巴比倫年鑑》的記述，從米羅達巴拉但年間開始，他們提供了許多幫助。亞述巴尼帕的年表記載了主前六四〇年以攔首都書珊被攻取的經過。他們的財寶有系統地被洗劫一空，其神祇亦被擄去。從他們如何對待以攔王的遺骸，就可看出亞述人是如何怒氣填膺。屍體用鹽醃存運到尼尼微火化，然後在風中揚灰。雖然亞述滿懷敵意，另一個以攔王朝卻在亞述巴尼帕死後成立，繼續在書珊統治，直到主前六世紀中葉，在古列之下與瑪代和波斯合併為止。拿布波拉撒在迦基米施之役以前與瑪代結盟，又開始與以攔疏遠，都是助長此事的因素。

五十1~五十一64

攻擊巴比倫的神諭

五十2 巴比倫淪陷 耶利米所預言的巴比倫淪陷，要到主前五三九年，波斯王古列攻取這城之時才成為事實。希羅多德記載波斯人將幼發拉底河的河水改道，然後從它的無數水道之一進城。但即使如此，這城也沒有被毀或劫掠，因為古列取城是得到了主神瑪爾杜克的祭司和其他巴比倫居民的協助，理由是他們不滿拿波尼度的統

治（古列圓柱保存了波斯人對這些事件的記載；見：賽四十五1，四十八14的註釋）。由於耶利米的默示並沒有指名提到古列，可以假定這些材料是在巴比倫失陷之前撰寫、編纂的。他亦在其他經文宣講過巴比倫人被滅，被擄者歸回的事（見：耶二十七7，二十九10）。因此在這一組攻擊列國的默示之中，巴比倫滅亡十分合理地被視作耶和華最大的成就，猶大百姓最大的益處。

五十2 彼勒和米羅達 彼勒是亞喀得諸神系統中至高神祇的頭銜，截至主前第二千年紀初葉，這神祇是恩里勒（尼普爾城的守護神）。巴比倫在美索不達米亞中成為為首的城市之後，這頭銜轉到了巴比倫的守護神瑪爾杜克（和合本：「米羅達」）身上。這個神祇至高地位的繼承，可見於瑪爾杜克在巴比倫創世史詩《埃努瑪埃利什》，以及漢摩拉比法典的引言中。兩篇著作都是說瑪爾杜克是靠作戰功勳和其他神明的旨意，才爭取到這個階級。如此，亞述人和巴比倫人都繼續沿用彼勒瑪爾杜克一名，而他的新年節期亦成了慶祝復得豐饒和生命的典禮（見：賽四十六1）。甚至連波斯王古列，亦認為自己得以登峰造極，攻取巴比倫城，是拜彼勒瑪爾杜克所賜。彼勒在西北閃族的諸神系統中，就等於是巴力。巴力就是「主」的意思。

五十9 北方聯合的大國 本節回應了耶利米蒙召的記載（耶一14~15），充滿了諷刺意味。該處經文描述巴比倫是從北方而來的威脅，要傾覆耶路撒冷。如今這個預言巴比倫亡國的默示，卻說他們會被從北方而來的聯軍所滅。這個聯合大國事實上就是古列花費了二十年工夫建立的瑪代波斯聯盟。

五十19 地理名稱 被擄者復歸以色列，亦包括農牧等基本經濟活動的恢復，在應許之地復得豐饒的盟約應許。迦密和巴珊都以牧原著稱。以法蓮山地則有肥沃的葡萄園和田地。基列則兼有農田和牧野。這些地名囊括了北國以色列的全部疆界。

五十21 米拉大翁 耶利米在此使用的字眼是個雙關語，用作描述巴比倫。它是根據亞喀得語「瑪拉通」（*marratum*）一詞，指美索

不達米亞南部，底格里斯、幼發拉底二河之三角洲與波斯灣會合，河水、海水混合的沼澤地帶。如此，這個在亞喀得語解作「苦」的字眼，與先知預言滅亡的神諭符合。從前使以色列受苦的民，如今也要自己面對叛逆和痛苦。

五十21 比割 耶利米在此也是使用亞喀得語的字眼，作為巴比倫的同義詞。在巴比倫居住的亞蘭人部落之中，有一個名叫普庫杜（*Puqudu*）。先知引述這個名字，同時使用希伯來語的諧音字「懲罰」（*paqad*）。普庫杜人主要住在美索不達米亞南部，底格里斯河東面的沿海地帶。耶利米選用他們，可能是進一步譏刺這個一度強大的國家如今冰消瓦解，要忍受國內部落的叛亂。

五十38 人因偶像而顛狂 NIV：「偶像因恐懼而顛狂」。其他先知書亦有譏刺偶像的例證（見：賽四十18~20；何八4）。但將他們擬人化到具有恐懼和癲狂的地步，則較為罕見（見：賽十九1）。耶利米可能是暗引洪水史詩《吉加墨斯史詩》的場面：製造洪水的神祇被洪水嚇得「像狗般畏縮在外牆」。

五十39 主前五三九年後的巴比倫史 巴比倫於主前五三九年被波斯王古列攻取之後，這城由拿波尼度和兒子伯沙撒所領導的原有王朝已被剷除，交由波斯的行政官員所統治。接管當年的經濟文獻顯示貿易和正常活動沒有擾亂的跡象，波斯人的過渡時期處理得十分平穩。此後，每個波斯王都在名號中加上「巴比倫王」的頭銜，並且以這城市作為正式住所之一（根據色諾芬的記載）。然而巴比倫亦時而發生叛亂，必須常加鎮壓（主前522~521年，482~481年又再發生）。為了防止再生暴亂，亞哈隨魯王（希臘史稱薛西）搬走了十八呎高的瑪爾杜克神像，然後拆毀了厄薩吉拉廟。後來巴比倫城基於政治理由與亞述省合併，對他們來說則是最後的侮辱。

亞歷山大大帝從波斯手中奪取中東時，巴比倫城打開大門迎接這位年輕的征服者，厄薩吉拉廟的重建工作亦告開始。這城在亞歷山大的接班人手下卻陷於困境。西流古（*Seleucus*）在巴比倫北面，底格里斯河畔，建築了一座新城市，名叫西流西亞

（*Seleucia*）。這城與巴比倫競爭，並且在主前二七五年被立為王城。巴比倫的百姓被逼遷往西流西亞，巴比倫變成了古聖城遺址。到了主前一世紀，巴比倫完全荒涼。

五十43 主前五四〇至五三九年的拿波尼度 拿波尼度懼怕逼近的波斯大軍，主前五四三年從位於阿拉伯半島的陪都提瑪遷回巴比倫。他聚集了帝國各地的神像（古列圓柱的記載），並且十年以來首次舉行了尊崇瑪爾杜克神的新年節期。

按照拿波尼度自己的年鑑，他亦修建了月神辛的廟宇。然而拿波尼度長期離京，他和共同執政的伯沙撒二人又都漠視祭司和諸神的需要，這二事造成了嚴重後果。他無法防止巴比倫淪陷。主前五三九年古列向巴比倫進軍，公曆十月初在巴比倫東北偏北約五十哩，底格里斯河畔的奧皮斯（*Opis*）打了一場勝仗。十月十一日西帕爾（巴比倫北面約35哩）失守，顯然是不戰而降。十月十三日巴比倫城降服，波斯大軍和平入城。

波斯史料宣稱他們得到百姓的歡迎，古列於十月三十日入城時，更被譽為解放者。這當然是成者為王的話，可能遮掩了某些實情。希臘史料顯示城被攻取後，王被擄為人質，最後在波斯過世。

五十一1 密碼寫成的立加米 這句話是用稱為「阿特巴什」之密碼寫成的。「阿特巴什」是一種文學方式，作法是將希伯來文正數的字母與倒數的字母對調（耶二十五25~26記載了另一個例子，將巴比倫〔*bbl*〕寫成示沙克〔*shshk*〕）。如是者在英語就是A被Z所取代，B被Y所取代，C被X所取代，如此類推。如此，紐約的York字，可以寫成Blip。本段將「迦勒底」一名加以掩飾，以*lbqmy*（立加米）五個子音，取代*ksdym*（迦勒底）。這樣做的原因可能因為直呼敵人名字會構成危險，但更有可能這是譏諷對方的方式之一。

五十一8 乳香為藥用軟膏 請參看八章22節，四十六章11節的註釋。亞喀得史料中有所謂的處方文獻，描述症狀，並列舉對症的草

藥，以及下藥之法。然而耶利米在此提出治療性乳香或樹脂，可能是譏刺這些藥物，同時指出神的醫治大能。

五十一11 瑪代 主前八至九世紀時，瑪代各部落為了應付與亞述帝國的衝突，開始組織團結，終於在伊朗北部成立了可見的王國。瑪代在古阿薩勒斯（Cyaxares）王的領導之下，與新巴比倫王國聯盟消除亞述在美索不達米亞的最後要塞。瑪代因這聯盟得以大為擴張領土。現存有關瑪代和波斯之間衝突的資料，大部分來自《巴比倫年鑑》和希羅多德。開始似乎是古列向其主瑪代王阿斯推阿格（Astyages）發動叛亂。古列在主前五五〇年擊敗瑪代王之後，幾乎立刻就能利用瑪代所得的土地，為波斯建立一個更為龐大的帝國。

五十一17 偶像並無氣息 請參看十章14節的註釋。以賽亞譏笑那些信靠人手用樹木金銀所造偶像的人（見：賽四十四17~18的註釋），耶利米亦同樣揶揄它們是沒有生命的騙子。這和以色列的神剛剛相反：其氣息賜人生命，從以西結書三十七5~10之中的「枯骨」復興國家。美索不達米亞活化祭儀偶像的儀式包括洗口之禮，重演神祇的出生，然後用聖水打開神像的口和眼，容許偶像活動。但他們卻沒有一個步驟，是特地使之有呼吸氣息的。

五十一27 亞拉臘 本節所指的地區是烏拉爾圖，即小亞細亞東部凡湖附近的一大片土地。自從主前九世紀組成王國以來，亞述和巴比倫的記錄一直提及此地，到六世紀為止。烏拉爾圖和亞述發生衝突的原因，是因為他們試圖往西南擴張，向地中海拓展貿易。

在王國的早期，烏拉爾圖人建築了很多城市，遠在希臘也可以買到他們製造的貨品。這王國最後在主前五八五年，於一次橫掃他們領土的戰役中，亡在瑪代西古提聯軍的手下。他們的領土終於成為波斯帝國的一部分。

五十一27 米尼 這個被耶和華召來懲罰巴比倫的國民，是西亞細亞北部烏米亞湖南面，夾在滿懷擴張領土和經濟野心的烏拉爾圖和亞述之間的曼內阿人（Manneans）。從主前八世紀初葉開始，亞述

文獻已經提到他們。由於主前六〇五年迦基米施之役時他們是亞述的盟友，其領土為瑪代所得，最後終於被波斯併吞。

五十一27 亞實基拿 從撒珥根二世年間開始，亞述年表都將亞實基拿稱為伊什庫扎（Ishkuza）。希羅多德和西古提人亦有提及他們。主前八世紀時，他們住在今伊朗西北部黑海和裡海一帶。

本節所列的三國之中，這些騎馬的牧民大概是主前六世紀時，最能夠對巴比倫構成威脅的一個。巴比倫和波斯文獻將他們描述為勇猛，有時甚至野蠻的戰士。他們有時與強國結盟，但頗多時候也會以之為劫掠對象。

挖掘其古墓的結果顯示，他們與古代近東和希臘文化有廣泛接觸，亦有土產的藝術風格，稱為「動物風格」（animal style）。

五十一28 瑪代 請參看五十一章11節的註釋。

五十一32 渡口被占據 溪河可供涉渡之處在軍事上是必爭之地（見：士三28，十二5）。渡口一旦被敵方控制，通訊便被截斷，行軍便不能走最直接的路線，也不能從側翼進攻敵軍。

巴比倫淪陷前幾個星期，波斯攻取奧皮斯之時，底格里斯河的主要渡口之一亦落入他們手中。幾日後，他們又攻取了幼發拉底河畔的西帕爾。波斯控制了這兩個城市，便能有效地截斷底格里斯、幼發拉底二河一切順流而下的補給。

對於巴比倫城的人來說，知道自己日漸孤立，不能與盟友和供應他們食物、原料的城鎮聯絡，必然令他們軍心大亂。可與這報告參較的，是主前五九八年尼布甲尼撒攻打猶大時，拉吉書函中所記載與日俱增的壞消息。

五十一32 葦塘被火燒 除了城牆系統、城樓，和其他一般的城防設施以外，巴比倫城尚有好幾個專門用來耽延或防止敵軍行進的壕溝和池塘。這些池塘的裡面或周圍都有稠密的蘆葦叢。這些葦叢若被縱火，城中居民的恐懼感便會大增。

濃煙會掩護敵軍的調動，並令下風的人難以呼吸。放火又能將巴比倫人安置的哨兵和前衛部隊，從這些城防溝池的隱蔽之處趕出來。

五十一41 示沙克 有關這個密碼的使用，可參看二十五章26節的註釋。

五十一44 彼勒 有關這個神祇稱號的討論，可參看五十章2節的註釋。

五十一58 城牆傾倒、城門被火焚燒 古代城市的主要城防設施是城牆和設防的城門地區。巴比倫的防禦系統包括兩堵圍繞全城的城牆。內牆的厚度是二十一呎，外郭則超過十二呎。考古學家至今未能挖掘到外郭的城門，內牆則建有九個巨大的城門，每個都以神祇為名。

伊施他爾門已經出土修復，現存於柏林博物館（Berlin Museum）。這門有獅子和龍的裝飾，古城的宏偉可以想見。城牆和城門都是以石塊和泥磚建成。但城門有些門室必須使用木材作為梁木和鷹架，以便調配士兵。石頭若被火燒，就會碎裂崩潰（見：士九42~49）。



巴比倫伊斯他爾門上裝飾的馬

城牆被攻破並有系統地傾倒，城門變為廢墟之後，這城的實際力量和象徵能力都會消失得無影無蹤。但被波斯征服時，這城不戰而降，巴比倫人和平地接受波斯大軍的統治（見五十43的註釋）。

五十二1~34

耶路撒冷淪陷

五十二1~27 耶路撒冷淪陷 請參看：列王紀下二十五1~26的註釋。

五十二31~34 約雅斤 請參看：列王紀下二十五27~30的註釋。
——華爾頓等《舊約聖經背景註釋》

