

【彌迦書默想】 主要的話——恢復國度

題示：請先把本書讀一至兩遍。彌迦的名字是「誰像耶和華」，這就是先知彌迦見證，神的聖潔、公義、慈愛和憐憫（六 8；七 19~20）是獨一、無可比的；神的赦罪、饒恕、施恩和慈愛是選民所仰望、所信靠的（七 7，18，20）。本書由三部份的信息所組成，每部份都以「聽哪！」為開始（一 2；三 1；六 1），以應許（二 12，13；五 10，15；七 20）結束；根據內容，可以分作三大段：責備（一至二章）、安慰（三至五章）、爭辯與盼望（六至七章）。彌迦的信息在這世代同樣發人深省，我們必須因著神的赦免、饒恕、施恩、憐憫、應許、誠實和慈愛，活出「行公義，好憐憫，存謙卑的心與你的神同行」（六 8）的生活。

默想：摘自邁爾《珍貴的片刻》

12月20日

讀經	第 1 章	第 2 章	第 3 章
中心思想	撒瑪利亞與耶路撒冷受審判	嚴責以色列家的罪行	對以色列人的審判
主要的話	萬民哪！你們都要聽	耶和華引導他們	我藉耶和華的靈滿有力量

鑰節：【彌一 2】「萬民哪！你們都要聽；地和其上所有的，也都要側耳而聽。主耶和華從他的聖殿要見證你們的不是。」【彌一 4】「眾山在他以下必消化，諸穀必崩裂，如臘化在火中，如水沖下山坡。」

默想：我們讀到這些宏偉的描述；當然這是人繪出的景象，想說明神永恆的作為。先知的話多麼有力地說明神在人生命中的恩典，祂從祂的居所出來，要拯救屬祂的人，也審判不虔者；除去障礙，以達成祂的目的。

今天你有否看出去，在山背處有阻礙道路擋去陽光的地方？你的困難逐漸累積起來，以致障物更加龐大，不能成就你的願望。或許，你與朋友分離，以致從陽光之地，遍滿葡萄園或金黃穀物的禾田出來，在喜馬拉雅山、亞爾卑斯的隧道中行，感到失望。那是一種悲慘與可怕的情景，足使勇敢的心驚懼，無法再有英雄的氣概。但是讀這段經文。

耶和華出了祂的居所！祂從天庭出來，有偉大而且榮耀的計畫，祂在你的高山上，好似走在農田的畦上，一些困阻對祂是沒有什麼的，在祂腳下，山都消化，山谷崩裂。蠟在火中會溶，可見這是很好的比喻，說明一切困難在神面前必迎刃而解。你不與祂同行嗎？你要相信祂在山上開路。你是誰？大山在所羅巴伯之前嗎？這會變為平坦的路。

親愛的，彌迦書由三部份的信息所組成，每段的開始，都有「你們要聽」（彌一 2；三 1；六 1），每段的末了，都有

一個應許（彌二 12，13；五 10，15；七 20）。你若傾聽、順服「耶和華的話」，必能得著神的應許和祝福。但你是否
有開放的耳朵能聽見神的聲音，是否有好的悟性能明白神的話呢？

【一章重點】從第一章 2 節到第二章 13 節，是耶和華呼召全地的萬民都來聽，祂對以色列和猶大的控訴和應許的信息。本章信息的內容是有關撒瑪利亞與耶路撒冷的審判。根據內容，可以分作三大段：（1）彌迦宣告神的審判臨到，自然界會有非常的景象，這是因百姓的罪（1~5 節）；（2）預言撒瑪利亞的毀滅和猶大將受侵略（6~9 節）；（3）預言耶路撒冷所將受刑罰，這是因以色列家對神背叛，對人不義（6~16 節）。

本章以色列與猶大要受審判的預言，已經準確的應驗：

- （1）「我必使撒瑪利亞變為田野的亂堆」（彌一 6~7）——預言北國以色列將受刑罰，被亞述王撒縵以撒侵略攻佔，以致毀滅，這事在何細亞年間（B.C. 734~721）完全應驗了（王下十七 1~18）。
- （2）「耶路撒冷必變為亂堆」（彌一 8~9；三 12；四 10）——預言南國猶大將受刑罰，要被巴比倫王攻佔侵略，擄至巴比倫，這事在約雅斤、西底家王年間（B.C. 721~600）完全應驗了（耶廿六 18；王下廿四 8~廿五 21）。

鑰節：【彌二 13】「開路的在他們前面上去，他們直闖過城門，從城門出去。他們的主在前面行，耶和華引導他們。」

默想：先知的心思，想像人民被擄到異邦，被困在堅牆與鐵門之內，他們在那裡面沒有自由，看來也沒有希望可以突破。突然有開路的出現，喚召他的跟隨，從武裝的人群中突圍出來。祂的力量偉大，無可抵禦，祂就這樣沖出來，經過城門。先是耶和華，然後是他們的王，再以後是群眾。

這是復活的表像，也是我們每逢主日所注視的。從天上看復活的奧秘，得勝的主從守兵的衛陣出來，穿過山岩石頭、墳墓的營壘以及魔鬼的憎恨，天使們就說：開路的上去了，祂真的在得救者前面走，闖過城門，他們的王在前面走。在每一個新的環境與時代都是如此。環境像監牢的牆困住他們，但是我們的開路先鋒永遠在我們以先，除去反對的阻力，困難的障礙，拆掉人心的忌疑以及恨惡，更推倒地獄的力量。你要在祂旁邊，好似拿兵器的在約拿單背後，加以守衛。城中的鐵門自動開了，你就除去，得著完全的自由。

親愛的，彌迦預言了彌賽亞(基督)得勝、復活的工作（12~13 節）。今天，你是否經歷祂的引導，脫離罪惡之城；使你因祂得勝的生命和復活的大能，得著完全的自由，更為聖潔呢？

【二章重點】第二章嚴責以色列家對神背叛，對人不義。根據內容，可以分作三大段：（1）指控惡人的罪行，欺壓

人，霸佔他人產業，耶和華判決他們將要被擄，最終將喪失他們的土地（1~5 節）；（2）與假先知辯駁，宣佈他們的惡行，因此神要將強暴者趕出此地（6~11 節）；（3）宣告應許拯救，神招聚被逐之餘民，並拯救他們（12~13 節）。

鑰節：【彌三 8】「至於我，我藉耶和華的靈，滿有力量公平纔能，可以向雅各說明他的過犯。向以色列指出他的罪惡。」

默想：先知傳道，向人宣告他們的罪，實在需要有神的靈，才有更多的力量。朋友勸誡，反而遭受憎恨。我們的良心既受感說出真理，我們平常的話也會引起罪人反感。我們指責罪只是籠統的。還好；如果你的手靠近碎的骨頭，傷損的皮膚，就會使人大叫起來。今日實在很需要特別的講道，細心分析動機，慎思明辨地降隱秘的過錯指出來。施浸約翰的工作必須有以利亞的靈與能力。

我們要有使徒一樣的能力，才能像他們那樣為主作見證。當人靠著永生神的能力來指責罪還不夠，更要指明大小的罪必有的審判，要承受的後果。反對必然來到，我們要靠著主才能抵擋。

但是在這一切，還需要有聖靈的充滿，在這聖靈的時代中是每一個神的兒女必有的福分與特權。我們升天的主從父神得著聖靈充滿，就可對信的人有生命的相交，所以我們也必須領受。我們不要只在籃子底取出點滴，而要在水源的湧流中充滿。在五旬節，門徒們被聖靈充滿，他們還繼續被充滿（使徒行傳十三章 52 節）。神的充滿是無限的，受限的只在你的容量。

親愛的，彌迦見證他事奉的能力，是藉著聖靈得著力量、公平、才能（8 節）。你要為主而活，並為祂作見證，必須經歷聖靈的充滿和內住，故此才有力量、公平和才能。但願你時刻留意聖靈在你身上的工作，讓你所講的信息和見證，都是藉著聖靈的感動、啟示、充滿而來，絕不是憑著自己的天然才幹，也不是出於個人的血氣和私慾。

【三章重點】從第三章到第五章，神呼召首領們來聽祂對以色列人的審判和應許。第三章嚴責首領和官長（1~11 節），並預言耶路撒冷的毀滅（12 節）。根據本章的關鍵詞——「公平」（1，8，9 節），可以分作三大段：（1）指責首領壓剝削百姓，結果審判時，神不應允他們的哀求（1~4 節）；（2）對假先知指責與警告，因他們為利發預言，結果在神的審判之下，抱愧蒙羞，而神不應允他們（5~8 節）；（3）因首領、祭司和先知厭惡公平，預言耶路撒冷變成荒堆（9~12 節）。

讀經	第4章	第5章
中心思想	以色列蒙拯救而得復興	譴責以色列的罪行
主要的話	末後的日子	這位必作我們的平安

鑰節：【彌四 1】「末後的日子，耶和華殿的山必堅立，超乎諸山，高舉過於萬嶺；萬民都要流歸這山。」

默想：這些話在以賽亞書二章二至四節也有，這些聖潔的先知繼續承先賢受默示的真理，而再重新強調，在黑夜中，神的應許就如明亮的星辰照耀著。

這些話必在福音的時代中應驗，有在深切與真實的含義，神的殿建立在山頂上，教會在山上是有影響的力量，在屬世的權勢中起很大的作用，能吸引多人來歸主。整個國家撇棄他們祖先的宗教，來到教會敬拜，以前原是來信奉猶太教。從錫安有真理出來，耶和華的言語也必出於耶路撒冷。在耶穌基督裡，猶太人仍是世界異象的中心。

但是這些話完全應驗，有待基督再來，才將幔子全部拉開，這既從選民而來，也使他們認識基督是他們的救主彌賽亞。於是福音就必廣傳至普世。在這聖潔的影響下，刀達成犁頭，樁打成鐮刀，炮彈與火箭只放在博物館中，軍事學校該改為神學院。

沒有戰爭，就沒有懼怕，無人驚嚇，就有普世的愛在天地之間盛行了。

親愛的，在彌迦的信息中，有警告，也有應許；在失盼中，仍帶著盼望；在黑暗中，仍見光明；在嚴厲中，仍有慈愛；在苛責中，仍帶著鼓勵與安慰；在指責的背後，仍有積極的勸導。其實，神說話的目的不在於定人的罪，而是叫人悔改、得以聖潔；並且在末後的日子，能享受祂所賜的福氣。

【四章重點】從第四章起，信息由神要審判改變為神要復興，語氣由責備改變為安慰。根據本章的關鍵詞——「末後的日子」，可以分作三大段：：（1）建立國度的日子，在此以將來榮耀的前途來安慰祂的子民（1~5節）；（2）歸回的日子，雖然以色列家分散，但他們終必聚集（6~8節）；（3）蒙拯救而得復興的日子，雖然受敵攻擊，被擄到巴比倫是肯定的，但他們終必得拯救和得勝（9~13節）。

鑰節：【彌五 2】「伯利恆以法他啊！你在猶大諸城中為小。將來必有一位從你那裏出來，在以色列中為我作掌權的；他的根源從亙古，從太初就有。」【彌五 5】「這位必作我們的平安。當亞述人進入我們的地境踐踏宮殿的時候，我們

就立起七個牧者，八個首領攻擊他。」

默想：祂來自伯利恆的以法他，留下一條明亮的道，吸引萬代的矚目，注意這個小村落，在猶大諸城中為小的，卻有一位從那裡出來，祂的根源從亙古從太初就有了，是永生的耶和華。

祂多麼華貴，在滄桑變遷的激流中屹立著，時間的浪沙捲動著，革命變遷的湖沼激沖著，祂卻始終如一地成為中流砥柱。祂雖溫和，卻有華貴，是耶和華的聖名，在創立世界之前與父神的榮耀裡。

祂多麼溫和！祂如牧人聚集並餵養群羊，將羊羔抱在懷裡。祂雖在地極卻負盛名，卻是和平的君王。祂建立和平，安靜且溫和地工作，祂在十字架上甘心受死，毫無抗拒地將命舍上，奠定了平安的根基。

祂多麼剛強！原有神的能力，卻因順服而得力，有力量得勝仇敵。祂的能力是我們的，因為祂完全愛我們，剛強的應替代弱者的軟弱，不求自己的益處。

這位必作我們的平安——祂來到遠近都傳平安的消息，以祂在十字架流的血建立和平；對忠信愛神的人，祂是和平的君，祂在我們心中所賜的平安，是世人無法奪去的。

親愛的，本章是舊約中所有對基督降臨的預言中最清楚的預言之一。因著基督第一次的降臨，祂在十字架建立了和平，使人得以經歷祂同在的平安。所以，不管你現在的處境如何，不要憂愁，也不要膽怯，祂在你心中所賜的平安，是無人能奪去的（約十四 27）。

【五章重點】第五章是本書一個重要的主題。根據內容，可以分作二段：（1）預言拯救主（耶穌基督）將要來臨（1~4 節）；（2）宣告以色列將來的恢復和榮耀（5~15 節）。本章是舊約中所有對彌賽亞(基督)的預言中最清楚的預言：

（一）祂的降生地——「將來必有一位從伯利恆出來」（五 2），準確地預言了預言彌賽亞基督降生於猶太的伯利恆，祂從太初就有，是道成肉身的主，為平安王，作好牧人（彌五 2，4，5；賽七 13~14；太二 2，5；約一 1，14）。

（二）祂的得勝——「耶和華必將以色列人交付敵人，直等那生產的婦人生下子來」（五 3），這裏預言是關乎以色列有兩種生產之苦，有雙重的應驗：

（1）第一次應驗是在二千多年前馬利亞生下主耶穌；祂被以色列人釘十字架遭受棄絕的時候，神將不信的以色列人，交付仇敵之手分散列國，備受虐待痛苦（太二 1；廿七 24，26；啟十二 1，2）。

（2）第二次應驗是在教會從痛苦和艱難中所產生的一班得勝者；得勝者要將撒但從天上被摔下，而那時基督帶了千萬聖者降臨，使以色列從仇敵手中得拯救，回到蒙福的地位（彌五 3~9；四 10；耶卅 6~14；啟十二 5）。

讀經	第6章	第7章
中心思想	耶和華要與他的百姓爭辯	盼望的信息
主要的話	他向你所要的是甚麼呢？	我雖跌倒，卻要起來

鑰節：「世人哪！耶和華已指示你何為善，他向你所要的是甚麼呢？只要你行公義，好憐憫，存謙卑的心，與你的神同行。」

默想：獻祭的事不僅在以色列，也在列國，鄰邦獻祭有牛羊、油河甚至幼童，實在令神憎惡。外在的禮儀確沒有聖潔的目的，正如孩童對父母外表的順從，只是並不長明孝敬的心，如果他們只有外表的禮儀，實在是嚴重的問題。這些問題是巴蘭所發出的，也是神的靈放在他心中的，值得我們深思。我們要有仰慕與感謝的心，因為神從無限中出來，指示我們何為善，看祂向我們所要的是什麼。

行公義是保持公平的均衡，雇主與工人間要有公平。製造者及銷售者應以公平將貨品售與消費者，符合他們的需要。工人也應付以時間與精力，換取應得的工資。

好憐憫是關懷一切不幸者，有疾病與憂苦，我們應幫助他們，濟助他們，或其他的方法，在乎我們的作為。

存謙卑的心與神同行——包括警醒禱告，有單獨的時間，不容任何事物阻礙我們與祂靈交。我們與神交往，不是獨語、自言自語，而是對談，與神同行交談，你要求問祂，使這些事成為你生活的常例。

親愛的，在此，神向你所要的是甚麼呢？祂要你：（1）對己——行公義；（2）對人——好憐憫；（3）對神——存謙卑的心，與祂同行。這是否是你一生所追求的目標，而讓你生命的特質、生活的實際能活出基督的樣式來呢？在今天的生活中，你應檢查一下：

- 在職場裏，你如何「行公義」？
- 在家庭中，你如何「好憐憫」？
- 在事奉上，你如何「謙卑的與主同行」？

【六章重點】從第六章到第七章，神呼召山嶺和岡陵來聽，耶和華要與祂的百姓爭辯和祂要施恩惠、憐憫、赦免的信息。在安慰之后還有一番爭辯。根據內容，可以分作三大段：（1）因百姓忘恩偏離神，神的爭辯是帶著何等的懇切、忍耐和憂傷（1~5節）；（2）神不看重各種貴重的供物，神看重的、所要求的是靈和誠實的敬拜和事奉（6~8節）；

(3) 以色列的罪惡無可推諉，所以將要受荒涼和羞辱的審判（9~16節）。

【按神的標準生活（六8）】一九七七年美國總統卡特就職宣誓的時候，卡特總統把手放在這節聖經上，在宣誓前他說：「我靠著神的恩典，在未來四年中行事正直，能真正行出神要我們行的標準。」在他離職時，一本雜誌報導他與內閣的談話，他表示很失望。他說：「有些事情我們知道應當怎樣做，但在這種環境和社會中卻行不通，是非常可惜的事。」世上不公平不公義的事太多，社會在使罪惡合理化，就連基督徒有時也為達到自己的目的，放棄基督徒的原則，向社會妥協，這是多麼大的悲劇和可惜的事！

鑰節：【彌七 7-8】「至於我，我要仰望耶和華，要等候那救我的；我的神必應允我。我的仇敵啊！不要向我誇耀。我雖跌倒，卻要起來；我雖坐在黑暗裏，耶和華卻作我的光。」

默想：如果你是黑暗之子，不可幸災樂禍，因為神的兒女落在坑中，你就歡笑起來，等著瞧吧！看主怎樣對付。他是值得我們可憐嗎？你的磐石不是我們的，你怎敢誇耀？我們的神對常犯錯的兒女必施行管教，加以鞭打，祂好似不再以臉光照。祂讓後退者自己擔負祂的怒氣，但是祂卻不永遠懷怒，不能讓仇敵肆意迫害。鞭打是有限度的，如果別人加害，祂不容許。祂立即出面干預，救助祂所愛的，使那些心靈得以歸回更新。

要等待神為你起來辯護，為你審判惡人，你不要設法自救，等候祂，祂必拯救。祂要帶你回來，進入光中，在你生命中，看見神公義的引導，要承認你的罪，將自己交托給神，仰望祂的恩慈，在祂管教的事上存順服的心。

我雖坐在黑暗裡，要忍受耶和華的惱怒，失去了人間的愛，身體的軟弱又越發增加，親愛的臉面在家庭中逐一的消失了，那時我們要仰望祂，等候你救恩的神，當你坐在黑暗裡，耶和華卻作我的光。

親愛的，在人生的道路上，有時你會跌倒，甚且可能跌倒得十分厲害。但你不要自暴自棄，心灰意冷，神的手會扶持你，使你起來；祂要作你的光，引導你繼續走前面的路程。因此抓住神的應許：（1）仰望祂；（2）等候祂；（3）得著祂的應允，因為「神啊！有何神像你，赦免罪孽，饒怒你產業之餘民的罪過，不永遠懷怒，喜愛施恩？」（18節）

【七章重點】本章以歎息開始（1~6節），以盼望結束（7~17節）。首先，彌迦在「听耶和華爭辯的話」之后，歎息國中無人良善（1~6節）。接著，他表明在一切看似絕望時，仍專一仰望等候神（7節），並對仇敵宣告自己雖跌倒，仍要再起來（8節）；他謙卑地承認以色列的罪（9節），為著將來絕對信靠神（10~17節）。最後，彌迦頌贊神，因祂完全赦免祂的百姓，并向他們施慈愛（18~20節）。

一 責備（一至三章）

1. 小引。（一 1。）
2. 神在審判中降臨，嚴責以色列家。（一 2~4。）
3. 審判的原因。（一 5。）
4. 預言撒瑪利亞的毀滅。（一 6~7。）
5. 預言猶大將受侵略。（一 8~9。）
6. 因選民受審判而引起的惊惶。（一 10~16。）
7. 嚴責以色列家對神背叛，對人不義。（二。）
8. 嚴責首領和官長。（三 1~11。）
9. 預言耶路撒冷的毀滅。（三 12。）

二 安慰（四至五章）

1. 注意從四章起語气忽然改變。責備以色列家的神，在此以將來榮耀的前途來安慰祂的子民。（四 1~5。）
2. 雖然以色列家分散，但他們終必聚集。（四 6~8。）
3. 雖然被擄是肯定的，但他們終必得拯救。（四 9~13。）
4. 因為有一位拯救主（耶穌基督）要來。（五 1~4。）
5. 以色列將來的恢復和榮耀。（五 5~15。）

三 爭辯（六章）

1. 在安慰之后還有一番爭辯。神的爭辯是帶著何等的懇切、忍耐和憂傷。（1~5。）
2. 神所爭的、所要求的是靈和誠實的敬拜和事奉。（6~8。）
3. 以色列的罪惡無可推諉。（9~16。）

四 赦免（七章）

1. 先知‘听耶和華爭辯的話’之后的嘆息。（1~6）
2. 先知（代表將來的遺民）專一仰望神，（7，）警告仇敵，（8，）謙卑承認以色列的罪，（9，）為著將來絕對信靠神。（10~17。）
3. 神完全赦免祂的百姓，并向他們施慈愛。（18~20。）

主題	解釋	重點
歪曲信仰	神會審判以色列和猶大的假先知、不誠實的領袖和自私的祭司。他們公開地遵行各種宗教儀式的同時，私下卻謀求賺取金錢和增加權勢。把自私的動機注入空洞的宗教表演中，就是歪曲信仰。	不要試圖把私慾混入信仰中。有一日，神會揭露用其他事物來取代對祂的忠誠是多麼愚蠢。把自己的私心攙入宗教當中，將會歪曲你的信仰。
壓迫	彌迦預言那些彼此壓迫的國家和領袖將要滅亡。上層人士壓迫和剝削貧窮人，卻沒有一人反對和制止他們。神不會容忍這種不公義的事。	當我們忽略那些有需要和受壓迫的人，或是默許那些壓迫他們的行動時，我們又豈敢求神幫助我們呢？
彌賽亞、和平之君	神應許賜一位新的君王給祂的子民，帶給他們力量與平安。耶穌出生前幾百年，神就應許這位永遠的王會在伯利恆出生。這是神通過彌賽亞復興祂子民的大計。	對神真正的信仰會帶來仁愛、憐憫、公義和謙卑。在我們的工作、家庭、教會和社區中，尋求這些信仰的果子，就能討神喜悅。
討神喜悅	神最想要的不是在聖殿裡的獻祭，而是令人行公義、憐愛人和服從神的信仰。	對神真正的信仰會帶來仁愛、憐憫、公義和謙卑。在我們的工作、家庭、教會和社區中，尋求這些信仰的果子，就能討神喜悅。

彌迦書背景註釋

一1~16

審判將臨到撒瑪利亞與耶路撒冷

一1 **摩利沙** 位於士非拉的拉吉東北方約六哩處，摩利沙（猶底葉遺址 [Tell el-Judeideh]，約在耶路撒冷西南方二十哩）是當時巴勒斯坦城市迦特（薩非遺址 [Tell es-Safi]）的郊區之一。大衛王國建立以後，和拉吉、亞杜蘭、摩利沙同時成為防禦中心（代下十一8）。這些地點和「無數」的村莊都被西拿基立的亞述軍隊在主前七〇一年摧毀。

一1 **年代小註** 因為作者給我們彌迦作先知時猶大王的名字，我們可以將此卷定在主前第八世紀後半期。彌迦的第一篇神諭（彌一2~7）關乎以色列北方首都撒瑪利亞，年代應該正好在該城被亞述人毀於主前七二二年之前。

一3 **踏在地的高處**（新譯；和合本：「步行地的高處」） 雅巍「出」其「居所」的印象，更加深神顯現所具有的莊嚴感。「踏在」所意味的能力，常常用來形容征服敵人（申三十三29；詩一〇八13）。不過，此處的景象是神掌管受造物，用地上的山作為踏腳石（摩四13）。類似的景象見於烏加列《巴力與亞拿特史詩》，神的信差飛快跳躍於山嶺間。城市通常建築在山丘上，因其自然易於防守，而軍隊以山丘作為戰略控制點。因此踏在高處的隱喻，也是象徵勝利與安全。

一5 **撒瑪利亞** 主前第九世紀早期，暗利建造撒瑪利亞，並立為北國以色列的首都。該城位於原本首都得撒的西方十二哩處，地處重要路口，交通便利，北方通往耶斯列平原，東南方有示劍，而西方是海岸，鄰近有穿越約但河西方兩條主要的縱貫路線。該城的考古發掘，於衛城之處挖到被認為是暗利的宮殿，以及部分分隔衛城與下城的牆。這道牆約五呎厚，用當時最好的石工技術所製（方石使用縱橫交錯的方式砌於溝中）。亞哈強化防禦工事，增加厚逾三十呎，設有暗砲台的牆。

一6 **撒瑪利亞的衰亡** 亞述史料描述「掠奪」撒瑪利亞（主前724~721年），可能是指整片土地。在以色列城市示劍發現一些毀城的考古證據。這與亞述常用的策略一致：將某個國家的土地毀壞，接著包圍資源已經斷絕的主要城市。西拿基立與尼布甲尼撒二世都用這方法對付耶路撒冷。撒瑪利亞遭圍城三年，顯示出其防禦相當堅固，因為亞述不曾在圍城戰中遭遇敵手。撒瑪利亞陷於主前七二二至七二一年。雖然撒漫以色列三世在聖經中被記為攻下撒瑪利亞的主導者，在亞述年表中則宣稱他的繼承人撒珥根二世立下此功。據記載撒珥根也重建此城。

一6 **將石頭倒在谷中** 雅巍對撒瑪利亞的怒氣，威力強大，足以與地震的破壞力相較。由於城市多半建在山丘上，城牆的毀壞伴隨著石頭倒向周遭的山谷。

一7 **所得的財物** 許多獻給神廟的禮物是用來交換廟妓的服務（見：申二十三17~18註釋）。這些禮物可能是金子或銀子（或許被拿來製造偶像），或者穀物、牲畜。不過彌迦也有可能像何西阿一樣（何四10~15），是把拜偶像跟淫亂相提並論。支持在偶像廟裡拜假神，就是對雅巍不忠的行為。在神廟裡受敬拜的偶像，將要與其敬拜者一同被毀，而掠奪神廟將會為征服者帶來財富，繼續其蹂躪之路。

一8 **赤腳露體** 古代近東地區，採用多種舉哀儀式。有些要求獻祭，像是在埃卜拉泥版中所記載的，是皇家死者祭禮之一。其他則包括持續的哀哭、哀輓代表哀悼者的舉動（有烏加列的《凱雷特史詩》為證）。當哀悼者撕裂（哀二10）或扯去他們的衣物和鞋子（比較：賽二十2，以賽亞戲劇化的預言），表示他們對先前的景況置之一旁，表示挫折（比較：結二十四17對服喪的限制）。這樣，他們如約伯一般，公開承認自己是赤裸著來到這個世界（伯一21）。

一8 **野狗、鴛鳥**（NIV：狼與梟） 此處所選的動物聲音，是常在曠野與荒地聽到的（賽三十四13；耶五十39；代爾阿拉碑文的

「巴蘭預言」)。兩者都是刺耳的聲音，聽了令人毛骨悚然，聯想到死亡（埃及神亞奴比斯便是以狼為形象，主管死人與墳墓）。

一10~15 路線 此處列出的地點都是在猶大的西部，稱作薩非拉的山區。西拿基立關於其戰役的報告提供了非利士戰役的詳細資料，但對薩非拉著墨不多。非利士記載中，提到伊利提基、亭拿、以革倫。這代表軍隊就駐在迦特北方數哩，預備進入猶大。如果彌迦書第一章呈現的是行進路線，那就表示亞述經過迦特南下，取道拉吉（該地區最明顯的要塞）西方數哩的一條路，再繞向南方，為要從東南方進攻拉吉。拉吉之後，這條路線向著東北方的耶路撒冷，只有瑪利沙不按著順序。這表示整個薩非拉地區廣受破壞。考古調查辨識出該地區被占領的地點從主前第八世紀早期將近三百處，至第七世紀不到五十處，人口也照樣減少到先前的一成五。迦特可能位於薩非遺址。許多城市的名字有雙關意義，是這段經文的特色。伯亞弗拉（意思是「塵埃」），沙斐（意思是「號角」，地點不明，猜測是埃頓遺址 [Tell 'Eitun]），伯以薛（「立足點」，地點不明），撒南（「她出來」，可能是約書亞記十五37拉吉地區的洗楠）以及瑪律（「苦」，地點不明）。拉吉是在這一串旅程中，最為重要的城市，另行討論。摩利沙迦特是彌迦的家鄉，可能是今日的猶底得遺址（Tell el-Judeideh，見一1註釋）位於這些城市所處的十哩圓形區塊的中心，其名字的雙關語意味著居民逃跑。亞革悉（可能是貝達遺址 [Tell el-Beida]，拉吉的東北方）與「沒有功用的溪流」相比，用來與沒有為國王作防禦線的要塞相提並論。瑪利沙位於拉吉東北方，其雙關語有「繼承人」的意思，暗示一個沒有未來的國家。亞杜蘭（謝克馬得庫爾遺址 [Tell esh-Sheik Madhkur]）同樣在面對敵軍的攻擊下，前景看壞。

一13 拉吉 拉吉掌控薩非拉與猶大西部，作為猶大王防禦線的中心點。它位於耶路撒冷與非利士城邦的途中，防衛著從海岸向內陸的主要道路。其地點是以杜韋爾遺址（Tell ed-Duweir），顯示出銅石時代被占領的證據，而中銅器時代第二期（當時是迦南主要城

市）與鐵器時代第二期（是王國分裂後所建立的西方堡壘，代下十一5~10），有大規模的城市防禦設施以及壯觀的城門。拉吉儘管佔盡地利（有堤高達一百五十呎），在亞述王西拿基立圍攻之後，於主前七〇一年陷落（西拿基立年表，進一步資訊見：代下三十二9）。這次圍攻之殘暴，尼尼微城皇宮的亞述浮雕有圖畫證據，描繪這些事。在遺址的西南角也發現大片攻城土坡。埋有約一千五百人的千人塚，可能也是城陷時所產生。另外，在城門的守衛室裡發現二十一封瓦片信，記載了後來巴比倫王尼布甲尼撒於主前五八六年圍城的經過，描述守城的人看著鄰城的烽火熄滅，感到絕望的情形。



通往拉吉城門的道路

一16 剪除頭髮 有幾種儀式與哀悼相關，包括撕裂衣服、用刀劃身（見：利十九28註釋）、禁食（見：撒下十二16註釋），以及在頭髮上蒙灰或土（見：撒下十三19註釋）。剃去頭髮也作為哀傷的表示（耶四十一5）和潔淨儀式的一部分（利十四8~9；民六9）。舉例而言，亞述祭司在就職時會剃去頭髮。同樣的，《尼普爾的窮人》（*The Poor Man of Nippur*，出自索單提比泥版），有個敘述自己是醫生的角色，也把頭髮剃掉。這可能與潔淨自己或者醫生不斷接觸生病與臨終的人有關。

二1~13

不公與假先知

二2 搶來的土地 藉著壓迫窮人與弱者來獲得財物，違反了不可貪心的法律，還有聖約中戰勝後分配土地給每個以色列家庭的約定。儘管有這些法律，小地主卻債臺高築，加上大地主所擁有的政治力量引發了種種弊端（見：賽五8註釋），見於埃及智慧文學（《阿曼尼摩比的教訓》）。

二5 耶和華的會 指以色列社會中有權作決定和服役的男性群體，關於這個專用名詞，請參看：申命記二十三1~8註釋。

二5 拈鬮分地 當一家之父去世，所有的地產藉由拈鬮來分配給眾子。埃施嫩納法典、漢摩拉比法典，以及中亞述法典都有記載這樣的情況。西法遺址（Tell Sifr）出土的文獻特別提到由拈鬮分財產。這裡彌迦所說的是，藉由壓迫累積地產的人，將會無人為繼。

二11 接受樂觀主義的先知 在亞述，先知被期待要支持國王和其政策。以色列先知則與時下文化抗衡，通常都是批評當政的國王。如同耶利米書二十八8~9所提到的，人民謹慎對待「說和平預言的先知」。古代以色列先知的角色，是要在人民違反聖約的規範義務時，提供規勸的話與警告。這與古代近東的先知不同，後者在馬里文獻有提到，主要是注意違反風俗（沒有按時獻祭或依約築廟）或是戰爭之事。

三1~12

腐敗的首領

三2~3 食人的比喻 猶大首領與司法官員的貪婪豪奪特質，被拿來與食人的宴席相比。人們成為經濟刀俎下的魚肉，腐敗官員則貪得無厭。煮肉、敲碎骨頭取骨髓的寫實，可能是饑荒或軍隊圍攻時，求生存的必要手段（見：王下六29註釋）。

三5~7 失敗的先知 失職、失敗的先知，不再從神那裡得到任何訊息（見：摩八11~12神話語的「饑荒」）。這是因為先知的貪婪，出賣他們欺哄的預言，而非自由的宣講，回應神的提示。把先

知講論商業化，擔保那些「供養」先知的商人貴胄之「和平」與富庶；把毀滅的預言在此化為「戰爭」的寓言，對不賄賂他們的人宣講。彌迦並非先知商業工會的一員，而是像阿摩司一樣，單純由神所選來講話的人（摩七1~15），用神的真實話語取代了他們無用的儀式與占卜的手段。此時亞述的先知通常都是皇家雇員，被期待支持政權的合法性。可以說，這些人哪裡油水多，就靠哪邊站。

三12 被耕種像一塊田 一塊地得要先清除所有的碎礫，才能犁地播種。這個隱喻展現出此城與根基，將被完全摧毀。亞述的軍隊會犁平這座城，使其回復原本的耕地狀態（比較：賽五6）。這種情形沒有於耶利米在世時發生，不過他說出了這個神諭，並且長老在審判他時引用（耶二十 六18），顯示出先知的預測被彙編研究。

四1~五15

不久與遙遠的將來

四3 刀打成犁頭 這裡說的不是翻土的犁，而是犁的金屬尖端部分，專門用來破土或犁溝。這個尖端大約七吋長，不過同樣的希伯來字也用在列王紀下六5，該處顯然是指某種斧頭。因為刀被「打斷」，可能剩下來的是金屬碎片，可以用作各種用途。

四4 自己的葡萄樹和無花果 葡萄園與無花果樹是古代以色列鄉村文化的基本食物與經濟要素，而其損失會使人民匱乏（珥一6~7）。古代近東地區和平與富庶的美好景象，就是能夠坐在自己的葡萄樹與無花果樹下。埃及墓中壁畫、亞述浮雕，與聖經作者共同使用這個片語來顯示能夠自行掌管自己生活的人，沒有外來的侵擾，能夠耕種神所賜與的地（王上四25；賽三十六16）。葡萄樹與無花果樹可以遮蔭、結果實，享受這些表示一定程度的長治久安，因為兩者都需要數年才會結果。

四8 高臺/山 譯成「羊群的高臺」的原文 Migdal Eder，在他處是地名（創三十五21），在這裡與俄斐勒對照（Ophel，和合本在此譯為「山」），是耶路撒冷東面山上大衛舊城的一部分。因此，

兩者的意象都是要塞或是保護羊群的瞭望台，作為神最後恢復以色列國與人民的召集點（比較：賽三十二14相反的意象）。如果這個詞指的確實是一個要塞塔，它可能是在耶路撒冷（錫安的女兒）的俄斐勒中央塔（要塞或是所在的山丘）。

四10 巴比倫 以彌迦的時代，如果他用亞述或尼尼微作為被擄去的地點，會較合邏輯。但預言並不總是合邏輯的。彌迦的時代，新亞述帝國，在撒珥根王朝的統治下，撒珥根二世與西拿基立，是舉世所見最強勢的政治網絡，橫跨近東地區，後來還短暫包括埃及。西拿基立燒殺擄掠的大軍在兩次入侵期間，摧毀猶大的許多村莊城鎮，而亞述浮雕也描繪俘虜被帶離拉吉。在此期間，巴比倫和迦勒底的統治者，像所有其他的邦國一樣，都受制於亞述人。不過，他們像伊朗西部的瑪代人一樣，不時以革命或推翻亞述盟邦、附庸國來考驗亞述霸權。特別麻煩的是米羅達巴拉但，他至少兩次逐出巴比倫的亞述統治者。最後在主前六八九年，西拿基立掠奪該城，自封為巴比倫王。六六〇年後不久，亞述帝國開始崩裂，巴比倫與瑪代聯合，給最後的亞述霸主亞述巴尼帕施加更大的壓力。他於主前六二七年逝世，代表著亞述世界強權的終結，與尼布甲尼撒暨新巴比倫帝國的興起。

四12 禾捆聚到禾場 整個古代近東鄉村文化裡，主要農業設施之一就是禾場。成捆的穀類被送到這個中央地點，打穀去糠。因為農業與生產力的重要性，禾場自然會具有禮儀的重要性。禾場是大片、平坦的開放空間，顯然在打穀以外還有其他用途。所以空間不夠時或者想要公眾集會而皇宮不適合時，作為露天的場所，也就不足為奇。結果禾場就成為一個集會的場所，法律事務和商業交易都在此敲定。烏加列的《阿赫特》史詩中，國王達尼珥（Danil）公開在他的城門外禾場上評斷訟案。那是一個分別善惡的地方。

四13 鐵角銅蹄 聖經雖然沒有直接提到動物拉打穀器（但見：撒下二十四22註釋），彌迦在此顯然是描述禾場上的這種標準作業。埃及墓中壁畫描繪牛與驢上拉著以燧石和金屬塊加重的打穀器，這

習俗依然為中東農人所沿用。亦有些證據顯示鐵蹄裝在動物的腳上，來有效切斷穀梗。

五1 用杖擊打臉頰 用杖擊打臉，通常是輕蔑的表示（見：王上二十二24；伯十六10）。漢摩拉比法典對於毆打他人臉部者，有數種懲罰方式，從鞭笞、斷肢到鉅額罰鍰。擊打猶大「審判者」表示對於該國的蔑視，與猶大統治者無力回應。亞述與巴比倫共有的新年節慶（*akitu*）中，有一道儀式是祭司掌摑王的臉頰，王隨即宣稱他未涉及不公。

五2 伯利恆 伯利恆以法他這個雙重地名指的是伯利恆地區中的一個部族，也加強與大衛家族的關係（見：得一1；撒上十六4，十七12註釋）。將未來的彌賽亞與大衛家族源頭連在一起，而非耶路撒冷，讓人想到大衛是如何被雅巍直接選為王，打破王位世襲的模式。這暗示期待一位新大衛。

五2 有亙古根源的統治者 大多數新亞述帝國的國王都宣稱他們的王位是遠古以前就由神所定。亞述巴尼帕宣稱是由亞述與寧妮爾（Ninlil）兩位神所創造，並在遠古就由亞述與辛兩位神選為王，在其母胎中為作王而生。

五5 亞述人入侵 亞述人於主前七一三年（雖然該次戰役主要目標是非利士地）與七〇一年，由西拿基立王主導入侵猶大。這段文字較像是在討論後者。詳細資訊請見：歷代志下三十二章的附註。牧羊人一般指的是國王，所以這裡的七與八，指的可能是原本預期要組織起來阻擋入侵的聯盟。西拿基立的碑文提到西頓、亞實基倫、以革倫（加上埃及、努比亞的協助）被擊敗、征服。其他的城邦與地區則臣服、進貢（北方的亞發、比布羅斯，南方的亞實突、亞捫、摩押和以東）。至於這些國家當中，有多少實際參與反亞述聯盟，無法清楚得知。

五6 寧錄地 寧錄——「主面前的大能獵者」——只有出現在創世記十8~11洪水前的時候（見該處註釋）。該處記載寧錄是許多

美索不達米亞城市的創建者，包括巴比倫、尼尼微，因此他適合代表任何美索不達米亞帝國。

五12 邪術 目前發現有數千件的文獻是與魔術有關，包含減輕牙痛、幫助難產的孕婦、不孕的母親等符咒。看起來一般人會為了稀鬆平常的小事雇用巫師。法師到達後誦念咒語，以驅除製造麻煩的魔鬼或其他神怪。因此他們肯定會尋求符咒師的幫助，以避免預測到的或被要脅的災害。符咒的目的是以魔法限制將造成威脅的超自然力量。法術和占卜的活動在美索不達米亞與埃及常見，其地驅魔者、占卜師、術士常駐於朝廷解讀預兆、執行儀式。除了這些職業術士以外，另有魔法師作法害人。聖經對兩者皆予嚴禁，因為是召喚雅巍以外的神，並且試圖操縱神明。

五13 柱像 石柱 (*masjsjebot*) 顯然是迦南宗教常見特徵，並且在幾處以色列人立約的場合作為紀念碑 (見：出二十四3~8；書二十四25~27)。石柱與亞舍拉、巴力和其他迦南神祇有關聯，因此被列為敬拜耶和華的敵人和威脅。考古學家在基色、示劍、但、夏瑣、亞拉得等地發現聖石柱。後三者的聖石柱明顯位於宗教聖地內，是這些地點宗教習俗的一部分。夏瑣的聖石柱則雕刻著舉起的手與太陽神圓盤形圖案。



示劍的石柱

五14 (亞舍拉) 木偶 亞舍拉可能是一個生殖女神的名字，或是一個宗教物品的名字 (此處即是)。該女神常見於以色列離經叛道的信仰裡，有時被認為是雅巍的配偶。在孔蒂拉特阿吉魯與科姆廢墟的碑文，可以看出這種信仰。

在迦南神話中，亞舍拉是眾神之首伊勒的伴侶。最早於主前十八世紀，她就出現於美索不達米亞文學，當中記載她是亞摩利神阿穆魯的伴侶。不過，此信仰表徵是否產生出神祇的相貌則不確定。此木偶可能是以一株人工樹木的樣子呈現，因為亞舍拉常常與聖樹有所關聯。宗教聖物是製造或建造的，有時也可能是栽植的。我們對於這些木偶在儀式中的角色所知甚少。列王紀的作者將敬拜亞舍拉列為亞述攻克以色列的原因之一 (王下十七10註釋)。希西家與約西亞的改革，都試圖查禁這些聖化為迦南神祇亞舍拉的形像。

六1~16

神的訟案

六1~2 違背聖約的訟案 此處使用古代近東地區的條約句法跟詞彙，就像蘭塞二世與哈圖西利三世所議定的，多數希伯來先知都用過這種 *rib* 形式，或聖約的訟案 (見：賽一2~4；耶二4~9)。此處，所有的受造物都受召來見證以色列違背與雅巍的聖約 (見：賽一2註釋)，而所宣布的審判是與神締約者罪有應得的懲罰。

六5 巴勒 / 巴蘭 先知提醒他的聽眾一個無人不曉的例證：有個異國與其著名的先知遭到阻撓。他們祈求詛咒，以色列卻反而受到祝福。民數記二十二6形容巴蘭是祝福與詛咒皆有效力的人。他來自上美索不達米亞地區，接近迦基米施，是個享譽國際的真先知。巴勒是出埃及記時期的摩押國王。他對於巴蘭的興趣，似乎是基於後者發出祝福或詛咒的能力——不管他所呼求的神是誰。

一九六七年，由法蘭肯 (H. J. Franken) 所領導的荷蘭考古隊伍，於約旦地區的代爾阿拉挖掘到一些雕刻過的石膏碎片，年代約是主前八五〇年，顯然是以亞蘭文寫成，並且提到比珥的兒子巴

蘭，就是民數記二十二至二十四章所描述的那位先見。雖然這些文字殘破不全，但可確定（1）巴蘭是先知；（2）他在當晚的確收到神的訊息；（3）他的訊息不是那些鄰人想聽的。至於這份文獻指的是不是聖經中說的事件還不能確定，不過確實提供了經外傳統，在彌迦之前的一個世紀，有個名為巴蘭的先知。

六5 什亭到吉甲 見約書亞記二1與四19註釋。什亭是約書亞在約但河東的營地，吉甲是以色列人以神蹟渡過約但河、建立基地營，開始爭戰之處。像這樣的簡略行蹤，常見於美所不達米亞皇家年表，包括了一份國王凱旋之旅的城市名單。

六6 一歲的牛犢 滿一歲的動物比甫出生的價值更高。因此要獻上一歲的牛犢為燔祭，是真正在財務上犧牲，代表一個重大的潔淨、啟蒙儀式。

在這獻祭的中心，卻是對於美索不達米亞和埃及公式化的宗教儀式的指責，因為在這些異教禮儀，程序超越了真意。先知試著提出雅巍確切所要求的，和撒母耳一樣（見：撒上十五22註釋），確定是順服與愛，並非單單完成獻祭的動作。

六7 誇飾法 彌迦所列出的祭物，大小和珍貴程度逐漸增高。只有所羅門能夠獻上成千的獻祭動物（王上八63）。油是用作澆奠的（見：利十四15註釋）。以人獻祭是以色列人所痛惡，將之認為是迦南與腓尼基宗教習俗（見：創二十二1~2註釋）。事實上，雖然雅巍要求每個家庭中頭生的兒子，律法其實要求他們贖回兒子，以動物祭牲代替（見：民三12~13註釋）。神並不是要以過分奢侈的祭品來取悅。人所能獻上給祂最為奢華的祭品乃是順服。

六10 不義之財 彌迦譴責那些敗壞的商人，欺騙客戶以自肥。雖然這些行為一旦發生就會被譴責，而在戰爭時期為害猶深，因為投機商人藉物資短缺的機會來哄抬物價（王下六25）。這也是阿摩司書（八5~6）與何西阿書（十二7~8）都出現的議題。漢摩拉比法典與埃施嫩納法典都有公平經商的法律，立下行為與價格的標準。

六10 小升斗 正如阿摩司批評不誠實的商人，讓升斗「過小」而收銀用大戥子（摩八5），彌迦亦警告他們不要用假升斗量穀，欺騙顧客。伊法與欣是主要的固體與液體單位，容量等於半蒲式耳（bushel），或一加侖（利十九36）。古近東的**舒爾普**（*shurpu*）咒語中有一項罪行是用大量器購買，以小量器販賣。

六11 不公道的天平 / 詭詐的法碼 公平的社會中，政府會規定標準化，擔保足量的法碼和度量。吾珥第三王朝吾珥南模國王（主前2112~2095年）的法典序文中，有一張度量衡清單，確保他的統治領域內有公正與誠實，所有商業使用的銅、石法碼都標準化。埃及《阿曼尼摩比的教誨》警告不要竄改買賣使用的天平或法碼。

巴比倫一篇給沙馬士的讚美歌中，描述沙馬士為正義之神，懲罰採用與天平、法碼有關欺騙手段的商人。彌迦控訴假法碼的這個情形，顯示當時是無法無天的時代，沒有強力的政府或對於遵守聖約義務的顧慮（見：箴十一1，二十23）。

六14~15 懲罰 這些對於貧瘠和破壞的咒詛，近似於埃及的碎陶咒詛文獻以及墳墓中棺材上所見。這些代表雅巍對以色列違反聖約的公平審判（見：申二十八15~44的一串咒詛）。其他幾位先知也使用這種「徒勞無益」的咒詛（對於某些行動必然失敗的威嚇：何四10；番一13）。

六16 暗利的惡規 如同「耶羅波安的罪」常被用來形容國王邪惡之深（王下十三2、11），暗利與亞哈的名字也作為統治者犯下拜偶像之罪的標籤（關於亞哈的罪行，見：王上十八4註釋）。暗利王朝隨著撒迦利亞的死，結束於主前七五三年，只比彌迦早了一代。

七1~20

從毀壞到重建

七1 農業的指述 根據一份大約是主前九二五年的碑文「基色年鑑（Gezer Almanac）」，採收夏天的果子是一年當中最後一次收穫，時間約是八月底至九月，這是無花果的第二次收成（第一次成

熟是六月），而果實會被曬乾以便在冬季食用（見：賽十六9；耶四十八32）。一旦採收完成，撿拾者也取去所有殘餘果實，接下來好幾個月都不會有果實。

七2 用網羅獵取 捕鳥與捉魚是當時一般人狩獵的方式，因為只需要網子與陷阱。埃及墳墓壁畫中描繪以網子捕鳥（見：箴一17），而蘇美文字中，代表狩獵的字就是以網的形狀表意，網子的歷史悠久由此可見。以賽亞書五十一20描述使用網子，或許是以網陣來圍捕羚羊，可能由幾位驅趕獵物的人將其趕入陷阱中。當時確實是無法無天的時代，每個人既是獵人，又是獵物（見：詩十9）。

七14 地理概況 巴珊和基列都是座落約但河東岸的肥沃地區，原來是分配地土時的一部分（關於迦得與瑪拿西所分之地，見：書十三24~29，十三30~31註釋），在主前第八世紀時被亞述所奪。這裡期望在雅巍勝利的日子，所有失去的地界都會重新歸還以色列（見：耶五十19）。

七17 舔土如蛇 就如同蛇在伊甸園中被詛咒吃土（見：創三14註釋），敵國也會降卑（詩七十二9）。因為異國通常被描述為蛇（賽十四29；耶八17），這可能是對於美索不達米亞與埃及宗教藝術裡，把蛇當作肥沃象徵和神祇的進一步譴責。在亞馬拿文獻中，吃塵土是比喻被擊敗。

七19 將罪孽踏在腳下 雅巍對以色列的赦免，使得戰勝罪如同國王勝過他的敵人一樣，將其踩在腳下，或是把腳跨在其頸項上（見：書十24；詩六十12註釋）。類似的「神聖戰士」的諸神行動之意象，見於烏加列史詩中亞拿特屠殺她的敵人，以及巴比倫神瑪爾杜克，以及赫人神祇鐵書（Teshub）的戰功。

——華爾頓等《舊約聖經背景註釋》