

【箴言】主要的話——智慧

題示：請把本書讀一遍，但因為此書之性質與別不同，都是格言，十分容易讀後即忘；故一次不要讀太多。箴言在希伯來文中，這個字是瑪夏(mashal)，含有「類似」、「對比」、「借喻」的意思。箴言的精髓即是最簡練之言語來表達最深邃的意思，好叫人易於記憶，又能深思並體驗，往往一句簡短、中肯的話，作了人終身的座右銘，影響了他一生的生活。有弟兄說：「背誦一句箴言不消一刻，但應用之則要一生之久。」願我們多多背誦並經歷。

9月7日

讀經	第 1 章	第 2 章
中心思想	智慧的開端	智慧的本質
主要的話	敬畏耶和華是知識的開端	耶和華賜人智慧

鑰節：【箴一 7】「敬畏耶和華是知識的開端，愚妄人藐視智慧和訓誨。」

默想：詩篇教導我們怎樣在生活中建立與神建立親密的關係，箴言則教導我們如何在生活上表現出聖潔、公義、良善、高貴的品格和超越的道德。馬丁路得說：「這卷書被稱作好行為的一卷書是很合適的，因為所羅門在其中教導一個敬虔並有用生活的特質。任何以敬虔為目的的人都該用這卷書作每日的手冊，作靈修用的書。」

箴言的目的是叫神的子民尋求智慧，得著智慧（智慧這詞在本書用了一百次以上），好使我們在地上過敬虔、蒙神悅納的生活。箴一章 7 節告訴我們，知識的基礎在於敬畏耶和華。人如果認識祂而懂得祂的法則，敬畏祂而遵行祂的旨意，就會得著真「智慧」。本書中所說的「智慧」並不是指「世上的智慧」（林前一 20），乃指人對神的認識和敬畏。

親愛的，讀箴言的時候，試著將「智慧」讀成「基督」（林前一 30），你將會得著許多的亮光。

鑰節：【箴二 6】「因為耶和華賜人智慧，知識和聰明都由他口而出。」

默想：箴二章 6 節告訴我們，智慧乃是由神所賜，但只賜給那些竭力追求祂的人。南非有家公司有一次從美國訂購了一副巨大的機器，這家公司聘了當地資深的工程師將之裝嵌起來，豈料機器無法運作，惟有電郵至美國公司請派員到來解決問

題。當工程師抵·之後，眾人都小覷這年青的小夥子，再要求美國公司改派一名老練的工程師來，結果只收到一簡單的答覆：「機器是他設計的，就由他去解決問題罷！」

親愛的，神賜智慧、聰明、知識，但你是否『聽話的耳』、『受教的心』來領受呢？因為凡是喜愛及追求基督的人，心裡必定充滿祂的智慧和、悟性、知識、及辨識力。

9月8日

讀經	第3章	第4章	第5章
中心思想	智慧的選擇	父親的教訓	論情慾的引誘
主要的話	專心仰賴耶和華	保守你心，勝過保守一切	要喜悅你幼年所娶的妻

鑰節：【箴三 5~6】「你要專心仰賴耶和華，不可倚靠自己的聰明，在你一切所行的事上，都要認定他，他必指引你的路。」

默想：「你的路」！每一個人的路都與別人不同。路與路都排列著，只是各不相同。有的路彎曲，有的路很直。當彼得聽見主的預言，知道他的路會崎嶇難行，也不禁轉向同工朋友，問耶穌：「這人將來怎樣？」耶穌立刻回答說：「這件事你最好不問，不要干預，這完全是我的選擇與意願。我若願意，他會在我來的時候還活著。」

我們需要神的引導。一個從高處俯瞰迷宮的人，會領你穿越縱橫交錯的路徑。神既造你的生命，必會引領你，也只有祂可以引導你。

首先，我們不可依靠自己的聰明——人常自以為有遠大的眼光，會判斷。我們看地圖、說明書及聽從旅伴的主張，結果發現自己走錯了路。我們該承認自己的瞭解力不足，也不夠聰明來決定路向。我們必須承認自己的無能，捨棄一切依靠自己的心。

接著我們要在一切的事上認定祂。讓你的眼單純，你惟一的目的是討祂喜悅，惟一的動機是求祂的榮耀。我們的路在面前多麼確定與歡悅，我們不要看下面或看周圍，只向上仰望基督的面。宇宙的定律好似神的性格一樣是不變的，凡存心離開主的，縱使是片刻，也必無法真正聖潔、快樂、與有用！——邁爾《珍貴的片刻》

親愛的，願你每天在小事、大事上，專心仰賴祂；在任何的環境中，全心全意倚靠祂；在一切的事上，都認定祂。

鑰節：【箴四 23】「你要保守你心，勝過保守一切（或作“你要切切保守你心”），因為一生的果效，是由心發出。」

默想：這節告訴我們『心』與『一生』的關係。『心』乃是指我們的全人，涵概很廣，包括了我們的思想、意志、感情和良心。『一生』不僅包含外在生命的表現，並包括了生命的意義、目的與內涵在內。我們注重心靈的護衛，才能在地上過敬虔、蒙神悅納的生活。正如鳥知道水的害處，所以高飛，牠是保守自己，遠遠離開水。有時看錯了，誤認『水中天』為天，竟會向水中直撞，但當牠碰著水的時候，牠絕對不會說，既然到了這裏，就在這裡稍憩片時吧。不，牠必立刻回頭，把身上的水抖到一乾二淨，在向上空飛翔。

親愛的，在生活中，必須保守你的心，不要受到任何不潔的感染。

鑰節：【箴五 18】「要使你的泉源蒙福，要喜悅你幼年所娶的妻。」

默想：箴五章 18 節，所羅門引用泉水為例，說明一個人忠於配偶的正確性與重要性。穿梭國際舞台的美國以故總統雷根曾說：『我每天都要接見不同的人，有將軍、有元首，可是，只有一個人，每當她離開我的辦公室時，總會叫我有一種莫名的失落感，那個人就是我的太太南施！』

親愛的，在神制定的神聖的婚姻裏，要將自己交託給神，忠於自己的婚約，並委身於神所賜的配偶，不要在配偶外尋求歡樂與刺激，而捨棄了神所命定的福分。

9月9日

讀經	第 6 章	第 7 章
中心思想	智慧言語的重要性	拒絕淫亂的智慧
主要的話	繫在你心上，掛在你項上	你的名在全地何其美！

鑰節：【箴六 21】「要常繫在你心上，掛在你項上。」

默想：如果兒女受囑咐要聽從父母的話，我們豈不更應從神的聖書中思想祂賜給我們的教訓？

當你行事的時候，神的話引領你——有些人聚在一起查經，每月研讀箴言書，必精通生活的藝術。且看本章首五節經文，有多少人曾因讀本書，而從失望與痛苦中出來。我們也應勸導青年人讀本章最後幾節。我們應該經常思念神的話。

當你睡覺的時候，神的話護衛你——人若在白日默念神的話，在夜間決不會受惡夢所擾。在他床邊無論有什麼邪惡的靈，都無法攪擾他，因為他的頭枕在神聖潔的話語上。當他醒來的時候，啟示的天使又在低語鼓勵與愛護的言詞。

當你睡醒的時候，神的話教導你——心靈若接觸許多事物，怎樣與心靈充滿神的真理相比。這時不再是獨語，而是對談了。每當我驚奇、懼怕、疑問，一切的答案必來自聖經言語的榮耀中。有人戴上保護身體的設備，但是最好的配備，最尊貴的寶物，是神的話。——邁爾《珍貴的片刻》

親愛的，將神的話語牢牢地記在心裡，「因為誠命是燈，法則是光，訓誨的責備是生命的道」（23節），會帶領你的腳步，保守你，甚至對你說話。

鑰節：【箴七 4】「對智慧說：你是我的姐妹，稱呼聰明為你的親人，」

默想：智慧在這裡喻為崇高而純潔，不是我們的情感所能及，這是真道，在基督耶穌裡成為肉身。在本書全部，都以智慧喻為基督的預表，因為祂是至高的智慧。有誰可以否認這最吸引可愛的性格，表現在人子救主無比的偉大？

當有人帶來有罪的婦女，控告她犯罪，祂低著頭，在地上的灰塵寫字，祂敏感的聖潔是多麼感人！祂叫人帶訊息給彼得，告訴祂復活後，為那些疲乏的水上人在湖邊預備飯食。祂看出馬利亞的意圖，用香膏抹祂，是為祂埋葬而作的。

這是婦人之仁與男子的剛強所揉和的。歷代有不少屬靈的偉人，他們失去人間的情愛，卻在主裡找到他們愛的補償，使心靈的饑渴終於得著滿足。在別人的體驗中，幼年時的母愛又恢復了。那天使般的姊妹已到天上，但那早年的愛似乎永不實現，現在都在主裡面找到。

婦女們再耶穌身上找到力量，男人在祂那裡得著溫柔卻關懷的同情，使他們有了自信。我們生在世上得著人間的愛，這些至多只是天上事物的形態。那些是無價的，我們所看見的，是蘊藏在內涵之中，那不可見，卻是永恆的事。——邁爾《珍貴的片刻》

親愛的，神的話是否像你的近親一樣，與你有親密的個人關係呢？

9月10日

讀經	第 8 章	第 9 章
中心思想	智慧的創造者	智慧與愚蒙
主要的話	在太初創造萬物之先，就有了我	敬畏耶和華是智慧的開端

鑰節：【箴八 22】「在耶和華造化的起頭，在太初創造萬物之先，就有了我。」

默想：智慧不是抽象的本質，那是有位格的。我們不知道箴言的作者當時是否充分明白他所描繪的智慧，更深的內涵。但這是在創造世界以前，與父神在一起，一同歡樂，而且歡喜看到地上眾人，與他們一同居住。這是指誰呢？我們拉開簾子，看見基督，祂是神的能力與智慧。祂的名不是成為神的道嗎？

這位神人，在祂溫柔的愛中，在祂深切重大的話中，在祂賜生命的大能中，我們看見神的智慧最高的化身。那是在創立世界以先，卻蹲向每個謙卑順服的人。我們不提耶穌基督，又怎能尋求知識呢？我們應及早殷勤地尋求祂，必如十七節所說，必能得著祂，並能得著今生與來世所需要的真理與知識的寶藏。祂是真理，也是生命，沒有祂真理就不能感動與灌養人心。

你若願意知道神的智慧，就要在內心安靜，專等候神，在祂面前安靜，體會主相近時，祂願將生命分給我們。你必須從聖經的話語到道本身，祂喜悅人們，我們若聽從祂，天天在祂門口守候。在門邊等候，祂必十分喜悅。

親愛的，新約聖經將主基督與創造連在一起（約一 1~3；來一 1~4；西一 15~17）。思想祂不僅是創造一切的主，同時也是今天與你同住的主。

鑰節：【箴九 10】「敬畏耶和華是智慧的開端，認識至聖者便是聰明。」

默想：愚拙或智慧，這問題的關鍵，在乎迅速順服或遲延不順服。我們中間有些人已經做了父母，我們知道有時兒女們在性情上的差別，是何等的大呢！有的孩子會立刻順服，另外有的以為借著拖延，就可以避免順服。如果你的孩子是屬於後者，而你又過於懦弱，常常讓他有路可遁，那麼這位懂得拖延的孩子，實在是一個聰明者，因他的不順服是很成功的。但如果你堅持你的話，不許兒女有違，那麼，你那位面對現實，立即順服的孩子，就更加聰明了。讓我們清楚明白神的旨意，假如神的話可以打折扣，那麼你設法轉彎抹角來避重就輕，也可算為聰明，但如果神是不改變的神，祂的旨意也是永不改變的旨意，那你就該作智慧人了。請你立刻順服，贖回光陰。——倪柝聲《曠野的筵席》

親愛的，箴言書的第一部份是從第一章至九章，箴言的主旨是『敬畏耶和華是智慧的開端，認識至聖者就是聰明』（九10）。從本書中，你是否得著了『智慧』，而影響你的生活呢？

9月11日

讀經	第10章	第11章	第12章
中心思想	智慧地生活	處事為人的智慧	生活的智慧
主要的話	愛，能遮掩一切過錯	有施散的，卻更增添	嘴中的過錯，是自己的網羅

鑰節：【箴十12】「恨，能挑啟爭端，愛，能遮掩一切過錯。」

默想：一個士兵常常犯規，屢經各種嚴刑，仍然怙惡不悛。一次又被帶到軍事法庭受審。書記官點到他的名字時，審判官就說：『又是這個不知畏懼的傢伙，鞭打，禁錮，拷擊，甚麼嚴刑都經試過，還是不改前非，究竟為了甚麼？』這時有位軍官上前求情說：『法官，是的，甚麼法子都試過了；但是還有一件是從來沒有試過的。』『那是甚麼？請說！』『還有一件就是饒恕他！』審判官初覺驚奇，經過重覆考慮，終於採用。於是命令把他提來，問說：『你有甚麼話要說麼？』『沒有，我真覺得錯了！』他的眼光顯出乞憐的樣子，以為不免要受更嚴厲的刑罰。可是審判官卻溫和地對他說：『甚麼法子我們都試過了，總是不能叫你痛改前非。現在我們決定寬容你！赦免你！』這個犯罪的士兵聽了這個判決，驚喜得說不出一句話來，同時淚如雨下，哭泣得像小孩一樣。聽審的人莫不受感落淚。最奇怪的是這次的饒恕，竟然改變了他的生活，使他在其餘的半生中成為循規蹈矩的人。

親愛的，『神就是愛』（約壹四16）。最能感動人的也是愛；愛能使剛硬的心融化。不是去用定罪責備使人改變，乃是用愛把人感化過來。

鑰節：【箴十一24】「有施散的，卻更增添；有吝惜過度的，反致窮乏。」

默想：農人必須撒種施肥。他從穀倉裡取出寶貴的種子，然後撒開播下。城市的孩子看到，覺得他那麼浪費。其實撒開的種必增添百倍，而且一直使生命延續下去。

我們衡量生命，不是以獲得，而是以分給。血液必須流動，不是只甯藏在心臟。我們必須捨棄，不是只在保存。我們必須給予，不是只在積蓄。從世界的眼光來看，獲得多的，就成為最富有的。從天上的觀點，奉獻多的才是富裕。

我們給予多少，其實就獲得多少。我們吝嗇穀物，結果給蟲蛀壞了。我們施散出去，必增添很多。流動的活水必然新鮮，但死水滋生蟲類，那把五餅二魚給耶穌的，就眼看那麼多的人吃飽，還剩下十二個籃子那麼豐富。將你所知道的都說出來，你必有更多跟更多的可以享用。所以你奉獻的金錢、時間、精力不要限制，甚至你奉上整個一切，必償還給你的更多。你白白得來，必白白捨棄；奉獻得多，領受得更多。撒種多少，收穫也多少。主供給撒種者種子，以飯食供應眾人，必增添你所撒的，增加你義行的果實，以致你豐足有餘，在一切都更慷慨。——邁爾《珍貴的片刻》

親愛的，你學會了常常施出，就必經歷從主接受的增添。你是否常常顧念有缺乏的弟兄呢？

鑰節：【箴十二 13】「惡人嘴中的過錯，是自己的網羅，但義人必脫離患難。」

默想：在這世界的結構與秩序中，神安置了許多網羅，為監察並刑罰惡人，其中有說謊的舍。你若觀察罪犯受審時以虛謊及假見證來搪塞，證詞互相矛盾，錯謬百出，結果會到一個地步，謊言自行掉入網羅，好似野獸奔進陷阱一般，無法拔足。一個說謊的人無法自圓其說，那有真理那麼周全確定的呢？虛謊的想要表明真實，結果反而自行推翻供詞。

當惡人自陷網羅，義者卻從困苦中出來，但這不是說他必不遇見苦難。我們的主清除的說過，凡效法祂的，必有祂的經歷——世人必憎恨祂，罵祂是別西蔔，最後要釘死祂。但義人必脫離患難，無法被困住。我們屬於祂，祂已經在災難中出來。現在我們也許被捲入浪潮之中，深陷洋海的中心，雷雨的風暴中，連星辰也被遮掩了。但是祂必帶我們出來，因為祂允許我們進入。在彼岸我們要站在得勝者的人群中。那困倦的手搖著得勝的手，疲乏的頭，有亮光好似冠冕一樣。聽那邊光明海岸的聲音：放心，我已經勝了世界，務要至死忠心，我必賜給你生命的冠冕。——邁爾《珍貴的片刻》

親愛的，你願意作一個真的人，不作一個虛假的人嗎？你願意說的事情都是清楚、坦白的事實及心中真實的感受，脫離被謊言纏住的危險嗎？

9月12日

讀經	第 13 章	第 14 章	第 15 章
中心思想	言語的智慧	心靈健康的智慧	論神的喜悅
主要的話	謹守口的，得保生命	嫉妒是骨中的朽爛	正直人祈禱，為他所喜悅

鑰節：【箴十三 3】「謹守口的，得保生命；大張嘴的，必致敗亡。」

默想：我們所說的會影響別人，也回轉過來影響我們自己。我們說些不清潔的話，撒了劣種，收穫的不是別人，而是自己，是我們本身受損。因此我們在不愉快的情況下，不要思想報復，就可以禁止舌頭不出惡言。

這是每個讀者與聽者應該牢記在心頭的。你若說了一些不仁慈的話，你就引發在內裡的罪性，使它增強起來。如果你不肯說，對咒詛的事予以致命傷。你謹守口舌，就保全生命。因為你在生命根上的毒素減弱了。如果室內有火，一定不可開穿門，因為空氣成為燃料了。在你裡面若有火燒著，千萬不可讓它著旺。那從裡面出來的，才會使你污穢。你想看見美好的日子嗎？最好勒住口舌不出惡言。

也許你發覺自己無法謹守口舌，你該找出可怕的話：舌頭好像火，使我們全身因過犯而燃著起來。它在百體中是個罪惡的世界，能污穢全身，也把生命的輪子點起來，並且是在地獄裡點著的……惟獨舌頭沒有人制伏，是不止息的惡物，滿了害死人的毒氣。如果人不能制伏，主能。我們該呼求祂說：主啊，求你在我口前擋住，使我嘴唇有把守。神愛的火能燒去地獄的火。我們必須把握它，放嚼環在我們口裡。——邁爾《珍貴的片刻》

親愛的，一個得著生命同時也要用生命來供應教會的人，你必須謹慎言語。

鑰節：【箴十四 30】「心中安靜，是肉體的生命，嫉妒是骨中的朽爛。」

默想：佈道家慕迪在講道中，曾引用下面一個故事：從前有兩隻鷹，一隻飛得高，飛得遠，羽毛豐滿，惹起一隻鷹的妒忌，有一天這只鷹高興的遇見一個獵人，便請求他幫助它將那只鷹打下來。

獵人告訴它：“須要幾根羽毛綁在箭上，才能發射，這只鷹趕忙將自己翅膀上最長的幾根扯下來交給獵人，箭發出去了，但鷹因飛得太高，所以沒有射中，鷹又將幾根扯下來交給他，射去了又不中，如此多次，鷹翅膀上的毛扯光了，自己也飛不了，反成了獵人穩當的囊中獵物。

親愛的，愛是醫治嫉妒的良藥，因為「愛是不嫉妒」。那裡有愛，那裡的嫉妒就會滅跡，個人是如此，教會更不例外。

鑰節：【箴十五 8】「惡人獻祭，為耶和華所憎惡；正直人祈禱，為他所喜悅。」

默想：我們不常想到神喜悅人們向祂禱告。我們時常到神面前只求卸脫重擔，解除壓力，或為憂慮或為罪汗，求神施恩。我們卻不注意祂因愛我，要我們到祂面前。最讓神喜悅的，就是我們獻上自己，與祂有心靈相契的交往。神的兒女啊，你想想下一次禱告的時刻，神真等待著你！你不要讓祂失望，不要只以形式來敷衍塞責，祂要你有真正心靈的相交。記得耶穌怎樣說：父要這樣的人拜祂！

神所喜悅的禱告應有這樣的特點：第一，與主耶穌的禱告相同。父神悅納主的禱告，我們在祂裡面，祂也在我們裡面。第二，我們必須有十足的信心確據，除去一切的罪念，放棄不潔的事。第三，我們必須有時間讓神向我們說話，慕安德列（Andrew Murray）說，我們應以虔信在祂面前安靜等候。神在這裡，祂親近你。神就是愛，願向你啟示。第四，在神面前要降卑，在最低下的塵土，甚至厭惡自己，看自己為無有。第五，獻上自己，祂才可以用祂愛的目的充滿你。

在啟示錄，我們看見一位天使以香放入眾聖徒的祈禱。這香是基督的工作，使我們的祈禱，蒙神喜悅（啟示錄八章三至五節）。——邁爾《珍貴的片刻》

親愛的，神鑒察人的心，在你日常的行為中，什麼是神所喜悅的呢？

9月13日

讀經	第 16 章	第 17 章	第 18 章
中心思想	活在神的主權	建設性的熬煉	驕傲的敗壞
主要的話	你所作的，要交托耶和華	耶和華熬煉人心	敗壞之先，人心驕傲

鑰節：【箴十六 3】「你所作的，要交托耶和華，你所謀的，就必成立。」

默想：有四件事我們應交托耶和華，我們自己（好似詩篇二十二篇中的彌賽亞）、我們的負擔、我們的道路、我們的工作。基督徒工作不外乎這幾方面。我們意識到高貴的目的會失敗。起初我們真不知道是否出於神，以後我們費時間看神良善的靈怎樣清理我們的禾場。所以我們先該經受批評的烈火。然後再看未竟的事功。在沒有計劃實施出來之前，先得將這計畫以及實施的方法和結果，奉上在神面前，仰望天父無限的智慧。

將所作的交托給主，這是多麼令人得著安慰的事。神的工人負有那麼重大的聖工，牧師擔著教會行政以及組織的重任。慈善工作者需要承擔那麼繁複的事務。讓他們都將所作的交給主，然後取次要甚至附屬的地位，由主來執掌。於是我們的心就輕鬆，手也自由。我們就將一切憂慮交給神。不必為財政的得失、工作的效率以及成敗問題顧慮了。將工作交給神，

不必取回來。懷著信心放在那裡，算是神已經接受了，祂會小心處理，祂必會成全的。我們不必愁煩，祂必照顧。祂要隨著你的努力，堅立你手的工作。——邁爾《珍貴的片刻》

親愛的，你有責任去計劃你的人生，同時也有責任將你的一生交托耶和華。

鑰節：【箴十七 3】「鼎為煉銀，爐為煉金，惟有耶和華熬煉人心。」

默想：有一青年人讀完馬太福音第十一章，性情改變，為人安靜了許多，不像以前的輕浮，別人覺得他實在也有進步，他自己也沾沾自喜。他將自己的改變，告訴了教授，教授沒有說什麼。但有一天早上，那青年正坐在樓下看書，被樓上居住的教授看見了，教授就驟然把一盆洗面水潑下去，而且正潑在那青年的頭上，青年便破口大罵。教授問他罵什麼，說是要試驗他，究竟謙卑到了什麼地步，溫柔到了什麼地步。屬靈的事情也是如此，要經過試驗，纔知道深淺。

親愛的，每一件事情，如果不經過試驗，就不知好壞深淺和真假。屬靈的功課也然。正如小孩子的功課，要經過試驗，纔知道他領受的程度。信主之後，也要經過試驗，纔知道屬靈的深淺。

鑰節：【箴十八 12】「敗壞之先，人心驕傲；尊榮以前，必有謙卑。」

默想：有一位蘇格蘭傳道人到一個新的禮拜堂講道，他剛從神學院畢業，那天是他第一次講道。蘇格蘭禮拜堂講員用的講壇位置都比會眾高，講員必須先爬兩三個階梯上臺，再爬兩三個階梯才到講壇。這年輕傳道人把聖經夾在腋下，趾高氣揚地爬著階梯到講壇，自信要講一篇非常了不起的信息，一定會捉住台下會眾的心。但他自己的心卻已被這些雜念所分散，以致結結巴巴地不知講甚麼，更不幸的是講章掉下地板，必須走下階梯撿回來。總之，那天一切都很不順利。講完後他低著頭走下來，十分沮喪，消沈在失敗與罪惡感之中。一個老姊妹拉著他的白袍說：「如果你上臺像下臺的樣子，則你下臺就會像上臺的樣子。」

驕傲是死得最慢，且是最難死的一種罪。——達秘

9月14日

讀經

第 19 章

第 20 章

第 21 章

中心思想	錢財的應用	人生的智慧	神的主權
主要的話	憐憫貧窮的，就是借給耶和華	人的腳步為耶和華所定	王的心在耶和華手中

鑰節：【箴十九 17】「憐憫貧窮的，就是借給耶和華，他的善行，耶和華必償還。」

默想：從前有一位貧苦姊妹，既纏足、又不識字，氣貌不揚，土話重重。在她頸部又生一瘤，開刀要花很大費用，自己無錢支付，而又無人眷憐。但她既不怨天，也不尤人，愛神之心並不減退。她甘願免費服事一位貧苦患有癌病的弟兄，三四個月之久，而且時常貼錢，送他食物。患病弟兄離世之日，流淚感謝她的服事，抱歉無以報答。就在主裏睡了。次日，神卻親自報答了她，一夜之間頸瘤完全消退。

親愛的，再想想這應許的奇妙：「祂必償還！」神不會欠你，祂的償還是十足的、準時的。沒有人因遵行祂的吩咐，幫助人，結果自己反而缺乏。

鑰節：【箴二十 24】「人的腳步為耶和華所定，人豈能明白自己的路呢？」

默想：有一個人站在十字路口看見一婦人正在拋手杖，一連數次；每次拋出後口中喃喃有詞。這舉動很令他詫異，終於問她：「妳這樣拋手杖是什麼意思？」婦人回答說：「我是個基督徒，正在求神指示我當選擇那一條道路。我每次禱告後，就拋出手杖，看它指向那一邊。」「那麼妳為什麼連續拋出數次呢？」婦人回答：「因為我這根手杖老是不聽話。」她的禱告不是求問神，而是要神附和她的選擇。

或許你也禱告，求主引導你的工作、家庭、婚姻、學業.....等。但值得反省思考的是你要成就神的旨意？或是神附和你的心意呢？更簡單的說，我們的禱告是要求「神啊！你聽我的」或「神啊！我聽你的！」你的禱告屬於那一型的呢？

鑰節：【箴二十一 1】「王的心在耶和華手中，好像隴溝的水隨意流轉。」

默想：蓋恩夫人曾描述三種心靈，以河水為喻向著神，神是浩瀚的汪洋。

第一，有的流得很徐緩很微弱。這種心靈容易失望，常注意外在的，受情緒的困擾，不能全力尋求神。

第二，有的流得很迅速而穩定。他們心地寬大，對神的靈的反應敏捷而快速。

第三，有的流得像滾滾的狂濤。

我們的心好似河道，從水泉的山邊而來，是很美的水源地流出，能夠擴展。

水道需要山邊的泉源供應新鮮的泉水。我們的心也常需要新鮮的水，那是來自父神永生的源頭。

水道必須在任何氣候都暢流不息，我們繼續忍耐地有信心與德行，不管環境與情緒如何。我們如果失敗了，全地就會乾涸。

水道最後應注入洋海的潮汛，神最後乃是我們的一切。你是否願意神來引導你的心照祂所願的？農人必須開渠引水，你是否願意神這樣引導你的生命？你成為水道，神必將水引來。總要知足。好似河床一樣，在深水之下隱秘。那些蹲下喝水解渴的，未必注意你，向你表示謝意，但是水經過你心靈，怎麼會不得到滋潤呢？——邁爾《珍貴的片刻》

親愛的，農夫如何將灌溉渠道的水引流到田中，神也能掌管世界任何政局的轉變。所以我們當為國家的領導者及在位的官員禱告（提前 2：1~2，羅 13：1~7）。

9月15日

讀經	第 22 章	第 23 章	第 24 章
中心思想	教養下一代	追尋智慧	面對失敗
主要的話	教養孩童	終日敬畏耶和華	因為義人雖七次跌倒，仍必興起

鑰節：【箴二十二 6】「教養孩童，使他走當行的道，就是到老他也不偏離。」

默想：有一艘捕鯨船位了捕鯨，已離岸航行有三年之久；這艘船上有一位水手的父親是看管燈塔的，他非常盼望兒子早日返家。捕鯨船返航的時候到了，一天晚上，海上起了一陣狂風，這位父親卻沉沉入睡了，在他睡著的時候，燈塔的燈熄滅了。醒來之時，遙見海邊漂著一艘破船，他立刻前去看看是否能救一些活著的人。叫他憂傷與驚嚇的是：頭一具浮向岸邊的屍體，竟是他的兒子。他長久以來翹首期盼兒子歸來，如今孩子終於回到可以望見家門的地方，卻因父親未能讓燈塔亮著而死亡。

對今日一些讓他們的燈熄滅了的父母而言，上述的故事是一個多麼值得警惕的實例。如果你不為著神與永生訓練你的兒女，你一點都沒有活出那為永遠之事而活的生活型態，你的心繫戀在地上的事，而非在天上的事。結果是，你的兒女不相信基督教信仰有什麼好的東西，下一步他們所選擇的，也許會把他們帶入永恆；也許明天他們就會死而不再有希望。——《慕迪喻道故事》

親愛的，養育下一代是人生最大的責任。也是最大的特權。

鑰節：【箴二十三 17】「你心中不要嫉妒罪人，只要終日敬畏耶和華，」

默想：有一次我問一位愛主的弟兄生活的情況，他多年生活在一起的愛妻離世了，工作之後再沒有別人照顧他。他的同事大多年輕，討厭他單純的敬虔，取笑他，也欺辱他，增加他工作的辛勞。他的健康也逐漸差起來。但是他說自己很快樂，因為他活在神裡面，耶穌是他生活的全部，他醒來，他入睡，都有主同在。他寫信或買物也都思想主。他說主造牲畜，是為給他食物。所以他回答我問他生活的時候，他只求主每早使他起得早些，可有足夠的時間與主相交。他說話的態度，使我想起急速所得的分，就是祭牲的肩部與胸部，象徵主耶穌的力量與仁愛。

如果我們在神的愛中，我們就敬畏祂，因為完全的愛是除去懼怕的，而且也除去不必要的痛苦，讓無限仁愛的主經受。我們怕再撕開祂的傷口，再裂開祂胸膛的槍傷。我們怎麼可以讓祂傷心？因為祂對我們有無限的期望。

主說：你們若遵守我的命令，就住在我的愛中，住在祂的愛中，必須有敬畏祂的心。敬畏與敬愛是一件事的兩方面。凡敬愛的必敬畏。婦人怕所羅門的刀，因為那孩子是她自己的，愛使她捨不得，而對王的處置有敬畏的心。——邁爾《珍貴的片刻》

親愛的，不要羨慕或嫉妒作惡的人和他們屬世的財富，因為他們今生來生，都沒有盼望。敬畏耶和華，你將建立正確的人生價值觀，生活的內容也會變得更豐富。

鑰節：【箴二十四 16】「因為義人雖七次跌倒，仍必興起，惡人卻被禍患傾倒。」

默想：約翰懷特(John White)在他所著的書『戰役』(The Fight)裏，這樣寫著：『在戰場上，你當然可能會受傷，會缺臂斷腿的，但凡是能捲土重來再戰一場的人，就是戰士。』

『如果有一名士兵在激戰中，突然坐下來，然後說，我真沒用，不必再試都知道，我甚麼都不行啦！』

『戰場上已不容我們去想投降這件事，因戰鬥是那樣激烈，若一個士兵在這時候感到抱歉、內疚，當然是不合宜的！對這樣一位士兵，我會潑他一盆冷水，打鴨子上架逼他上戰場，踢他一腳，槍上了膛叫他拿好，然後對他說；「現在進攻！」——Raymond C. Ortlund《穿上新人》

親愛的，軟弱不可怕，因為叫我們轉向祂，而經歷從神而來的恩典；跌倒也不可恥，因為叫我們投靠祂，而經歷從神而來的得勝！

9月16日

讀經	第 25 章	第 26 章	第 27 章
中心思想	說話的智慧	懶惰人的寫照	人的稱讚
主要的話	說得合宜	懶惰人在床上也是如此	人的稱讚也試煉人

鑰節：【箴二十五 11】「一句話說得合宜，就如金蘋果在銀網子裡。」

默想：在網路上有一篇名為〈說話的藝術〉的文章：

- 少說抱怨的話，多說寬容的話；抱怨帶來記恨，寬容乃是智者。
- 少說諷刺的話，多說尊重的話；諷刺顯得輕視，尊重增加瞭解。
- 少說拒絕的話，多說關懷的話；拒絕形成對立，關懷獲得友誼。
- 少說命令的話，多說商量的話；命令只是接受，商量纔是領導。
- 少說批評的話，多說鼓勵的話；批評產生阻力，鼓勵發揮力量。

親愛的，箴言給予人們生命中及人際關係間，許多智慧的操練。願你的口中滿了榮神益人的話。

鑰節：【箴二十六 14】「門在樞紐轉動，懶惰人在床上也是如此。」

默想：舊約箴言，是講懶惰講得最多，最清楚的一卷書。在箴言的中文譯本裏，「懶惰」這個詞一共用了十七次（六 6、9，十 26，十二 24、27，十三 4，十五 19，十九 15、24，廿 4，廿一 25，廿二 13，廿四 30，廿六 13、14、15、16）。在這十七次之中，從希伯來文「阿特賽爾」譯出來的有十四次，其餘一次是從「阿特斯拉」譯出來的（十九 15），兩次是從「雷密牙」譯出來的（十二 24、27）。所羅門講懶惰講得相當清楚。

弟兄姊妹，懶惰這一個習慣，是經過很長的時間養成的，不是一天兩天就能改得過來的，如果我們不厲害的對付它，那要拖在我們身上一輩子不會了。不要以為聽了一篇道就能解決了，不是那麼簡單的，這是經過許多年養成的習慣，變成了一種性情，非在神面前厲害的對付，它不能了。所以，盼望平素特別懶惰的人要重重的對付。如果不重重的對付，那就不能作主的工作，因為在神的工作上，不能用懶惰的人。沒有一個懶惰的人能把工作作好的，因為懶惰的人有一個性情，一看見事情就不想管，一看見事情就想省了，一看見事情就想最好沒有。有了這一個懶惰的習慣，就在工作裏沒有盼望。所有神的僕人，都是多事的人，都是替自己找麻煩的人。有擔子，自己擺進去頂；有難處，自己去找解決，不是去躲避難

處。所有神的僕人，都是這樣多事，不躲避難處的人。所以，弟兄姊妹，我們要在神面前好好的對付我們怕事、怕麻煩、遇到事情就躲避的壞習慣。這一件事，我們要嚴格的對付。懶惰的人，不能事奉神。——倪柝聲《主工人的性格》

親愛的，所有認識神的人，有用處的人，都是殷勤不懶惰的人。

鑰節：【箴二十七 21】「鼎為煉銀，爐為煉金，人的稱讚也試煉人。」

默想：司布真（**Charles Haddon Spurgeon, 1834-1892**）在二十歲前，即以善於講道著名，為神使用許多年。

有一次，講完道後，仰慕他的人對他說：“噢，司布真先生，這篇講道好極了！”

司布真回答說：“是的，夫人一當我走下講壇的時候，魔鬼就在向我耳語，說過同樣的話。”

親愛的，別人的稱讚對你有甚麼影響呢？稱讚能試驗一個人的性格，千萬不要讓人的鼓勵和讚美使你飄飄然而驕傲。

9月17日

讀經	第 28 章	第 29 章
中心思想	論認罪	跟隨神的話
主要的話	掩蓋自己罪過的必不亨通	沒有異象，民就放肆

鑰節：【箴二十八 13】「遮掩自己罪過的，必不亨通；承認離棄罪過的，必蒙憐恤。」

默想：有人問 **Evan Roberts** 基督徒靈命長進的事，他就回答說：『你最末了一次的認罪，是在甚麼時候？』他的意思是說，一個基督徒的靈性所以有進步，就是因為他認罪。認罪能幫助我們有恨罪的感覺。許多基督徒對罪的感覺太小了。

認罪是站在神的這邊反對罪。這是從心中的生命裡逐項提起來，先放在神面前，承認我們自己的過失。——邁爾

親愛的，神是寬恕與赦免的神，人得蒙赦罪的第一步就是認罪。

鑰節：【箴二十九 18】「沒有異象（或作“默示”），民就放肆，惟遵守律法的，便為有福。」

默想：如果沒有異象，我們傳道與教導就會怎麼空洞，人們殷切地盼待有先見之明的人，像使徒所說的：「我們將所看見聽見的傳給你們，使你們與我們相交。」一個詩人或畫家有無異象，不難使我們察覺。他若有，在他工作中有光彩與熱切。當講員述說神的事，別人從他的語氣中也不難覺察這是從異象中直接感受還是間接的。

神的異象顯給摩西、以利亞與使徒保羅，關於後者，神說：「我要派你作執事作見證，將你所看見的事證明出來。」這是我們唯一的資格來教導別人，不是在於智力或思想或口才，一定要看見王，以及在山上指示的樣式。對我們來說，從感官的生活中退出來，定睛仰望那不可見與永恆的事。神必給予啟示，使徒說：神樂意顯示祂的兒子，我就可以傳揚。

使徒說：我不能看見，因為那光耀太強。在瑞士的一個陰沉的早晨，有一隊旅行者以為無法登高了。大家意見分歧，其中有幾個人還是出發了，逐漸爬上高山，陰雲在他們腳下，他們整天在晴空之下的高處，晚上回來時，臉上發光煥發，講說所見的奇景。一個人已經見到了，講起來就很容易了。——邁爾《珍貴的片刻》

問：聖經裏對亮光、啟示、彰顯、和異象如何解釋？

答：光是用來照亮神的啟示，使之顯明的。啟示乃是神揭開幔子，給我們看見一件東西，如啟示錄一章一節所說的；啟示需要有神的光照。彰顯乃是當啟示被光照亮而顯明時，就彰顯出來。異象乃是當啟示被光照而顯出時，我們所看見的，如保羅所說的天上的異象。（徒二六 19。）以及箴言所說的，沒有異象，民就放肆（箴二九 18）。——《倪柝聲文集》

9月18日

讀經	第 30 章	第 31 章
中心思想	亞古珥的言語	利慕伊勒王的言語
主要的話	我求你兩件事	才德的婦人

鑰節：【箴三十 7~8】「我求你兩件事，在我未死之先，不要不賜給我：求你使虛假和謊言遠離我；使我也不貧窮也不富足，賜給我需用的飲食。恐怕我飽足不認你，說：耶和華是誰呢又恐怕我貧窮就偷竊，以致褻瀆我神的名。」

默想：托爾斯泰的一個寓言《魔鬼與農夫》：有個老魔鬼要擾亂人間的生活。牠先派了一個小魔鬼去找一位農夫。那個農夫每天辛勤地工作，所得少得可憐，但非常快樂、知足。小魔鬼開始想，要怎樣才能把農夫變壞呢？牠就把農夫的田地變得很硬，讓農夫知難而退。那農夫在辛苦中繼續敲，沒有抱怨。

老魔鬼又派了第二個小魔鬼去。這次把農夫擁有的東西偷走。不過農夫卻想：「一定有比我更可憐的人，需要那些東西！」

後來有第三個小魔鬼對老魔鬼說：「我有辦法把農夫變壞！」牠變成農夫的朋友。牠告訴農夫，明年會有乾旱，教農夫把稻種在濕地上，農夫照作。結果第二年別人沒有收成，只有農夫的收成滿坑滿谷，農夫因此而富裕起來。

魔鬼有每年都對農夫說：當年適合中甚麼？三年下來，農夫就變得非常富有。牠又教農夫把米拿去釀酒販賣，賺取更多的錢。慢慢地，農夫開始不工作了，靠著經濟販賣的方式，就能獲得大量金錢。

有一天在農夫所辦的晚會中，小魔鬼對老魔鬼說：「這農夫現在已經有豬的血液了。」那晚農夫邀所有富有的人來參加，喝最好的酒，吃最精美的餐點，還有好多僕人伺候。他們非常浪費地吃喝，衣裳零亂，醉得不省人事，開始變得像豬一樣癡肥愚蠢。

「你還會看到他身上有著狼的血液。」小魔鬼又說。這時，一個僕人端盤菜出來，不小心跌了一跤。農夫就開始罵他：「你作事這麼不小心！」「唉！主人，我們到現在都沒有吃飯，渾身無力。」「事情沒有作完，你們怎麼可以吃飯！」老魔鬼見了，高興地對小魔鬼說：「唉！你太了不起！你是怎麼辦到的？」小魔鬼說：「我只不過是讓他擁有比他需要的更多而已，這樣就可以引發他人性中的貪婪。」

親愛的，這是否也是你的禱告呢？當你禱告時，你向神所求的是甚麼呢？

鑰節：【箴三十一 10】「才德的婦人誰能得著呢？她的價值遠勝過珍珠。」【箴三十一 30 卞】「惟敬畏耶和華的婦女必得稱讚。」

默想：司布真太太湯姆生蘇撒拿（Susannah Thompson）三十五歲的時候，患病幾成廢人。她天天躺在搖椅上，盼望復原，可以活潑工作，治理家務。可是年復一年，情形毫無起色。她的心靈渴望能以起來事奉神。因此，求神無論如何，讓她能夠分擔她丈夫的一點工作。神聽了她的禱告，引她發動「贈書基金」（Book Fund）。

一八七五年的夏天，司布真完成了他的第一本「講義」（Lecture to my Students）。這本講義是以學生為對象。她看過之後，感覺十分戀慕，就說：「我巴不得能將本書寄給英國的每一傳道人。」司布真講究實際，就說：「那為什麼不作呢？你願捐出多少？」她原只盼望這本寶貝的書能夠分發出來，卻未想到自己也能有分于這書印發的需用。可是那些話已

經在她心裡耕了一道深直的犁溝，翻轉了自私的泥塊。她就開始思想，如何能將她的治家所剩，或從別的款項撮出多少，用來推動這個計畫。

她忽然想起一筆存款。向來她有收集一種五先令銀幣之癖。多年以來，每逢有這銀幣，總是喜歡把它藏了起來。她把那些拿了出來一數，恰夠付出一百本的費用。她就存著感謝的心，將其獻上。「贈書基金」從此產生。各地申請函件，如同雪片飛來。贈書工作不住開展，各方捐款紛紛而來。她於一九〇三年十月二十日離世。在此之前，她共送出二十萬卷書，和無數份她丈夫的講章。許多貧窮的傳道人得到了屬靈的供應，用以餵養別的聖徒。

司布真的太太真是司布真的幫助。

親愛的，箴言中的這位婦人是超乎眾人的賢妻良母，又是一位心存仁慈，調濟困苦人，伸手幫補窮乏人。她可以說是多才多藝，她得著眾人的敬重，也贏得丈夫的稱讚。這乃是她敬畏神的結果。若你是賢淑的妻子，願你的成就蒙神所喜悅；在人的眼中，你是天使和喜樂的化身。

箴言 主要的話——智慧

一 智慧人的話(一至九)

一 1 至 6	小引
一 7 至 19	貪戀錢財
一 20 至 33	失時機
二	智慧是拯救者
三 1 至 10	智慧的賞賜
三 11 至 20	最好的獎賞
三 21 至 26	智慧與平安
三 27 至 30	愛鄰舍
三 31 至 35	惡人與義人
四 1 至 9	父親的勸勉
四 10 至 19	兩條路
四 20 至 27	醫全人的良藥
五	淫婦
六 1 至 5	作保
六 6 至 11	懶惰人
六 12 至 19	分爭的散布者
六 20 至 35	父母的警戒
七	真假愛情
八	智慧的宣告書
九	智慧人與愚昧人的房屋

二 所羅門的箴言(十 1 至廿二 16)

十至十二	九十一句箴言
十三至十五	九十三句箴言
十六至十八	八十五句箴言
十九 1 至廿二 16	一〇六句箴言

三 智慧人的話(廿二 17 至廿四 34)

廿二 17 至廿四 34	警世話
--------------	-----

四 希西家的採集(一一九)(廿五至廿九)

廿五至廿九	一百十九句箴言
亞古耳的話	
卅一 1 至 9	利慕伊勒的話

卅一 10 至 31 才德的婦人

重要主題

主題	解釋	重點
智慧	神希望祂的百姓都有智慧。愚人與智者的人生有強烈的對比。愚人是頑固的惡人，恨惡神、漠視神；智者則追求、認識神，熱愛神。	我們選擇神的道路，神就賜給我們智慧。祂的話語——聖經，使我們過正直的生活，有正當的關係，作正確的抉擇。
待人接物	在建立人際關係，與家人、朋友、同事相處上，箴言都給我們勸告。無論何種人際關係，我們都要顯出愛心，努力維繫，並保持高度的道德水準。	與人相處，必須一貫地、機智地、按著訓戒運用神所賜的智慧，否則我們的人際關係就會受損。
言談	話語顯出我們對別人的態度，言談顯出我們的為人。言語是我們聰明程度的測試。	要在言語上顯出智慧，就必須有節制。言語要誠實，說話要謹慎。
工作	神控制我們一切工作的結果，但我們仍有責任努力並照著訓戒工作，不可懶惰。	神要評估我們的生活，所以我們要熱心工作，不怠慢也不自滿。
成功	人拚命爭名奪利以期成功，神卻認為成功是有美好的聲譽、良好的德行，以及在靈性上忠心地順服祂。	人與神的良好關係會存到永遠，其他一切皆會滅亡。我們的一切資源、時間、才華，皆由神而來，我們要有智慧地使用它們。

理解箴言

箴言最常用對偶的方式寫成（按：由於翻譯的問題，中文譯本可有不同，有的將之略去），常見的有三種。

種類	意義與應用	鑰字	舉例
對照比較	顯出兩句箴言的差別和對比	“卻要”，“但是”	10:6；15:25，27
比較	顯出兩句箴言的相似之處或把兩句箴言作比較	“就如”，“如”，“強如”	10:26；15:16-17；25:25
補充	用箴言第二部分說明第一部分	“並且”	10:18；15:23

聖經稱為有智慧的人

聖經中有十二位重要人物被稱為有智慧，他們可以成為我們追求智慧的榜樣。

人物	擔任角色	參考經文	運用智慧的情形
約瑟	有智慧的領袖	徒 7:10	積穀防饑，助法老治理埃及。
摩西	有智慧的領袖	徒 7:20-22	學習埃及人的一切知識，更得從神而來的智慧，領以色列人離開埃及。
比撒列	有智慧的巧匠	出 31:1-5	在曠野飄流時，設計並督導以色列人建造會幕和製造其中的器物。
約書亞	有智慧的領袖	申 34:9	效法摩西順服神，領以色列人進入應許之地。
大衛	有智慧的領袖	撒下 14:20	絕不讓自己的過失使他偏離智慧的源頭——敬畏神。
亞比該	有智慧的妻子	撒下 25:3	即使丈夫愚頑粗暴，她也持

該	家有道。	
所羅門	有智慧的領袖 王上 3:5-14；4:29-34	知道當做的事，儘管不能經常付諸實踐。
但以理	有智慧的謀士 但 5:11-12	以與神親近聞名。靠著神的幫助，解決複雜的問題。
東方博士	有智慧的學者 太 2:1-12	不但接受救主降世的特別知識，並且親自前去查看。
司提反	有智慧的領袖 徒 6:8-10	管理分配教會的膳食，向猶太人傳福音。
保羅	有智慧的使徒 彼後 3:15-16	一生向世人傳講神的愛。
基督	有智慧的青年、救主，神的智慧 路 2:40，52；林前 1:20-25	不但過完美的生活，且死在十字架上，拯救我們，使我們也能在神充滿智慧的計劃上有分。

智慧：實用的真理

箴言講到許多有智慧的人，以及他們從中所得的益處

有智慧的人	有智慧的好處	參考經文
是慈愛的	長久、富足的人生	3-4 章父親的教導
是誠實的	受神和人的喜愛	
仰賴耶和華	有良好判斷的聲譽	
以神居首位	成功	
遠離惡事	有健康和活力	
明辨是非	有財富、尊榮、享樂、平安	8-9 章智慧發言
聽和學習	受保護	
做當做的事		

有知識和謀略	有財富、尊榮
恨惡驕傲、狂妄和惡行	公平
敬畏神	公義
發出美好的勸告，有見識	生命
受教，喜愛管教	蒙耶和華喜愛
認識神	不斷地學習 理解

有意義生活的策略

開始	有神的智慧	敬重並感激神，承認祂是全能的神，敬畏祂。
要求	道德上的應用	信靠神和祂的話語，讓聖經親自向我們講話。 樂意順服祂。
	實際的運用	每天按照神的指示而行。
結果	美好的生活	從順服中體驗神的作為。

神所恨惡的人和事

箴言列出神所恨惡的十四種人和事。願這些成為我們的鑒戒，不作這樣的人，不做這樣的事！

強暴的人	箴 3:31
高傲的眼、撒謊的舌、殺人的手、圖謀不軌的心、飛跑行惡的腳、虛假誤導的見證、散佈紛爭的人	6:16-19
不誠實的人	12:22
惡人獻祭	15:8
惡人的道路	15:9
惡人的思想	15:26
驕傲的人	16:5
不公平的審判者	17:15

對於錢財的忠告

箴言提出一些善用金錢的實用教導，不過有時我們會覺得這些箴言很逆耳。人總覺得繼續我行我素比智慧地使用金錢更自在。

忠告

參考經文 (箴)

施捨要慷慨	11:24-25 ; 22:9
把別人的需要放在自己的利益之上	11:26
為人作保要小心	17:18 ; 22:26-27
不要收受賄賂	17:23
幫助窮人	19:17 ; 21:13
積穀防饑	21:20
向人借債要小心	22:7
其他	11:15 ; 20:16 ; 25:14 ; 27:13

教導與學習

美好的教導，由殷勤學習而來——箴言對學習者的教導，比對教師的多。這卷書說到學習智慧。對於學習智慧，箴言講得非常清楚，人別無他選，我們如不學習智慧，就是拒絕學習的愚妄失敗者。箴言鼓勵我們作正確的選擇。

學習智慧者

愚昧的失敗者

參考經文 (箴)

靜心領受教導與批評	漠視教導	10:8 ; 23:12 ; 25:12
喜愛管教	恨惡管教	12:1
聆聽忠告	覺得不需別人忠告	12:15 ; 21:11 ; 24:6
聽父母的教誨	侮辱父母	13:1
使別人得生命	令人入歧途	10:17

得尊榮 最終貧窮受辱 13:18
 從有建設性的責備中得益 棄絕管教以致自我 15:31-32；29:1
 處 毀滅

對教師的勸告：

幫助人離開死亡的陷阱
 (13:14)
 說合適的話 (16:21)
 說及時的話 (15:23；
 18:20)

智慧人與愚妄人

在箴言中智慧人與愚妄人常有強烈的對比。只要追求智慧是我們的目標，這兩種人各自的特質、名聲和結果就值得我們認識了。

	智慧人	愚妄人	參考經文 (箴)
特 質	給人美好的忠告	缺乏判斷	10:21
	享受智慧	樂於愚妄	10:23
	審慎而理智	容易受騙	14:15
		遠避智慧人	15:12
	尋求知識	尋求愚昧	15:14
	看智慧重於財富		16:16
	得生命	被懲治	16:22
	領受管教	被責打	17:10
	追求智慧	追求幻夢	17:24
		將失敗歸咎於神	19:3
	受管教而得益	是別人的鑒戒	19:25
		心驕氣傲，行事狂妄	21:24
		拒絕勸告	23:9

使真理無用 26:7
 行愚妄事，重蹈覆轍 26:11

倚靠智慧 倚靠自己 28:26
 控制怒氣 大發烈怒 29:11
名 聲 有智慧謀略，受敬重 像僕人被責打 10:13

得知識為賞賜 得愚昧為產業 14:18
 製造紛爭與爭吵 22:10
 得不到尊榮 26:1
 製造和睦 煽動怒氣 29:8
結 果 行在正途 走入歧途 15:21

被發現愚行時，向人大發烈怒 17:12
 因自己的話招致危險 18:6-7
 他們的智慧勝過別人的力量 21:22
 遠離惡人的道路 走在邪惡的道上 22:5
 大有謀略 24:5
 絕不會被選為謀臣 24:7
 必須嚴加督導 26:3
 愚妄離不了他 27:22

箴言中所描述的神

箴言一書旨在教人過有智慧的生活，集中提到人對智慧之源——神，所應有的態度和回應。有許多箴言指出神的屬性。認識神，幫助我們走上智慧之道。

	參考經文 (箴)	
神	知道發生的一切事	15:3
	知悉所有人的心	15:11 ; 16:2 ; 21:2
	控制萬事	16:33 ; 21:30
	是安全的地方	18:10
	拯救義人脫離患難	11:8 , 21
	給惡人定罪	11:31
	喜歡我們禱告	15:8 , 29
	愛順服祂的人	15:9 ; 22:12
	眷顧貧窮缺乏的人	15:25 ; 22:22-23
	潔淨人心	17:3
恨惡邪惡	17:5 ; 21:27 ; 28:9	
我們	敬畏神	10:27 ; 14:26-27 ; 15:16 ; 16:6 ;
	應有	19:23 ; 28:14
	的回	
	應	
	順服神的話語	13:13 ; 19:16
	討神喜悅	21:3
	信靠神	22:17-19 ; 29:25

驕傲與謙卑

箴言直接而強烈地反對驕傲。在神恨惡的七件事中，驕傲名列榜首（6:16-17）。驕傲所造成的傷害和謙卑帶來的好處，常成為強烈的對比。

謙卑的結果	驕傲的結果	參 考 經 文
		(箴)
有智慧	帶來羞恥	11:2
聽勸告	製造爭競	13:10

得尊榮	15:33
受刑罰	16:5
招敗壞	16:18
有尊榮	令人敗壞 18:12
使人得尊榮	使人卑下 29:23

怎樣成為神眼中成功的人

箴言說到智慧人生的兩種副產品，就是成功和美名。也有好幾節箴言指出了失敗和惡名的原因。

使人成功、得美名的品格

義	10:7 ; 12:3 ; 28:12
恨惡虛假	13:5
把一切工作交託耶和華	16:3
慎言、性情溫和	17:27-28
愛智慧、聰明	19:8
謙卑、敬畏耶和華	22:4
願意承認並離棄罪過	28:13

阻礙人成功、使之有惡名的品格

惡	10:7 ; 12:3 ; 28:12
尋求自身的榮耀	25:27
怨恨人	26:24-26
自誇	27:2
遮掩罪過	28:13
其他	11:10 , 16 ; 14:3 ; 19:10 ; 22:1 ; 23:17-18 ; 24:13-14

義人與惡人

箴言中常常將惡人與義人的生活方式作出對比，指出義人生活方式的長處，和惡人生活方式的短處，並強調要依照神的樣式生活。我們決定要成為哪一種人，會影響我們生活的各方面。

	義人	惡人	參考經文 (箴)
人生光景	充滿希望	充滿恐懼	10:24
	關心神所造之物的益處	憐憫也是殘忍的	12:10
	明白公義	不明白公義	28:5
	對人生的回應	充滿強暴	10:6
別人對他們的看法		決意行惡	16:30
	謹慎行事	厚顏無恥	21:29
	堅拒行惡	被禍患傾倒	24:15-16
	受讚賞	恨惡正直的人	29:10
		不能久存	13:15
生命的質素	行為正直	令別人犯罪	16:29
		行事不光明磊落	21:8
	不願與惡人相處	圖謀強暴	24:1-2
	因他們得勝而高興	因他們得勢就躲藏	28:12
	關心窮人	不關心窮人	29:7
	憎惡正直	29:27	
	暴風一過就歸於無有	10:25	

必為義所釋放 11:6
 不遭真正的災害 12:21
 多有財寶 15:6
 遠離惡事 16:17

永陷禍患之中 17:20
 膽壯像獅子 28:1

常常懼怕 28:1
 必蒙拯救 28:18
 步步安穩 10:9

短期結果

必得善報 13:21
 神保護他們 10:29

長期效果

神毀滅他們 17:11
 因悖逆必受刑罰

永遠的指望

永不挪移 10:30
 得實在的果效 11:18

得生命 11:19
 得好處 11:23

站得住 12:7
 臨死時有所投靠 14:32

在所行的惡中被推倒

神對他們的看法

喜悅他的善行 11:20

壞人俯伏在他面前 14:19
 憎惡他的乖僻 口

四種言語

我們所講的話，可能比我們的行為影響的人更多。所以箴言特別論及人說話及話語的作用。箴言描述四種一般性的言語。我們應當效法前面兩種；避免後面兩種。

謹慎 之言	說這話的人，在說話之前已 仔細想過，知道何時要沉 默，並給人智慧的勸告。	10:19 ; 11:12-13 ; 12:16 ; 13:3 ; 15:1 , 4 , 28 ; 16:23 ; 17:14 , 27- 28 ; 21:23 ; 24:26
關懷 之言	說這話的人，講真話，鼓勵 別人。	10:32 ; 12:18 , 25 ; 15:23 ; 16:24 ; 25:15 ; 27:9
詭詐 之言	說這話的人居心不良，散佈 謠言、毀謗人、又歪曲真 理。	6:12-14 ; 8:13 ; 16:28 ; 18:8 ; 25:18 ; 26:20-28
輕率 之言	說這話的人，滿口謊言和咒 詛，話語衝口而出，令人反 感，造成損害。	10:18 , 32 ; 11:9 ; 12:16 , 18 ; 15:4 ; 17:9 , 14 , 19 ; 20:19 ; 25:23
其他		10:11 , 20 , 31 ; 12:6 , 17-19 ; 13:2 ; 14:3 ; 19:5 , 28 ; 25:11 ; 27:2 , 5 , 14 , 17 ; 29:9

殷勤與懶惰

箴言清楚指出殷勤是智慧生活的重要部分。殷勤就是甘願勤勞地工作，凡交託給自己的事，都盡力去做，並做到最好。雖然我們殷勤工作，或許可使我們名成利就，受人尊敬，但我們殷勤工作絕不為此，而是在我們一生中盡力事奉神。

殷勤的人	懶惰的人	參 考 經 文 (箴)
富足	貧窮	10:4

按時收割莊稼	收割時沉睡	10:5
必得飽食	令人討厭、受損	10:26
殷勤工作得賞賜	追逐虛浮	12:11
必掌權		12:14
必掌權	必作奴僕	12:24
珍惜所擁有的	浪費所擁有的	12:27
必得富足	想要多多，卻得少 少	13:4
得益處	致窮乏	14:23
道路平坦	一生荊棘滿途	15:19
	像破壞者一般	18:9
	必受飢餓	19:15
	懶於自己進食	19:24
	到時不耕種	20:4
勤懇使糧食有餘	貪睡以致貧窮	20:13
小心計劃	行事急躁	21:5
	貪圖享樂，招致窮 乏	21:17
施捨不吝惜	貪得無饜，不肯做 工	21:25-26
	找藉口不做工	22:13
有權事奉君王		22:29
	貪睡懶覺以致貧窮	24:30-34
勤勞工作必得豐 收	游手好閒必受窮乏	28:19

論領袖

由於許多箴言是所羅門王寫的，所以他自然而然地關注作領袖之

人。

好領袖的特性	參考經文 (箴)
殷勤	12:24
任用可靠的使臣	13:17
不責打正直人	17:26
聆聽然後回答	18:13
明辨是非	18:15
不只聽一面之詞	18:17
能熬過逆境	24:10
不因別人稱讚而驕傲	27:21
壞領袖帶來的後果	
任人不當，後患無窮	26:8
苛政如猛獸	28:15
百姓歎息	29:2
惡君必有惡臣	29:12
其他	24:27 ; 25:13 ; 27:18

專題文章

誠實與欺詐

箴言清楚地告訴我們，神鄙視一切的欺詐形式。不單神恨惡欺詐的人，聖經也告訴我們，欺詐損害我們——別人不再相信我們，我們甚至不能享受欺詐而得的利益。所以作誠實人更為聰明，因為“義人必脫離患難。”（箴 12:13）

別人的看法	參考經文 (箴)
作領袖的看重說話正直的人。	16:13
到最後，多數人會欣賞真話多於諂媚。	28:23

生命的素質

義人的思念是公平的。	12:5
誠實的見證人不說謊話；虛假的見證人滿口謊言。	14:5
作真見證的，救人性命。	14:25
義人的子孫是有福的。	20:7

短期效果

不義之財毫無價值。	10:2
義人得脫離患難。	11:8
惡人的過錯成為自己的陷阱。	12:13
以虛謊得來的甘甜只是暫時的。	20:17

長期效果

正直人的純正必引導自己。	11:3
說話可靠的人，永遠堅立。	12:19
速得的產業，不會長久。	20:21
用詭詐所得之財，不會長久。	21:6
無可指摘的人，必得拯救。	28:18

神的看法

神喜悅誠實。	11:1
神喜悅可靠的人。	12:22
神憎惡不公平的標準。	20:10
神喜悅我們做事公平正直。	21:3

——《靈修版聖經註釋》

箴言

一1~九18

智慧的勸誡

一1 古代近東的哲士 由哲人闡述古代文化之智慧，是古代近東歷史悠久的傳統。《蒲他霍特普的教訓》（*Teaching of Ptah-Hotep*）和《阿曼尼摩比的教誨》等智慧文學的風格，顯示古埃及和美索不達米亞有智慧的學院。哲士以學生之「父」的身分，傳授文化所積蓄的智慧，作為援引先例的根據。主前八世紀亞述之《阿希卡爾的言詞》可能證明了這些哲人之中，有些是王宮的官吏，大抵是文士階級的一員。哲人的「言詞」包括了不同社交場合中，有關個人行為和禮節的論述。他們的話語亦包括了簡潔的字句，為政治和外交事務提供建議。因此，他們可說是文化記憶和社會基本價值的傳遞者。

一1 所羅門為哲士 按照列王紀上三7~12，所羅門求得了聰明智慧來治理百姓。所羅門作為睿智君王的傳統亦出現在箴言的標題上。列王紀上四30~33列舉了他智慧的各個方面（參看該處經文的註釋）。

一6 智慧著作的分類 本節列出了智慧著作多個分類的其中三個。箴言（*mashal*）是警句，用句簡練，經常包括對比性的平行句，通常含有寓意，並且必然是以教訓方式表達。譬喻是較長的對比，其記述形式一方面是講故事，另一方面要求聽者看出其雙重或隱藏的意義（見：撒下十二1~10的開頭兩段註釋）。箴言雖然不包括謎語，謎語顯然是頗為常見的智力遊戲（見：士十四12~14的註釋有關參孫謎語的討論）。本節形容謎語的字眼只在箴言出現，其字根通常譯作「輕蔑」或「挖苦」。這可能是有意貶低謎語作為真正智慧話的價值。比較長篇的智慧文學可見於傳道書。這書包括

了一組的話語，同時反省人生矛盾之處。舊約聖經中最大規模的是約伯記的哲學討論。約伯和他的友人根據受苦的共同主題，對於痛苦和災難為何臨到義人作了一番探討，甚至試驗。

一8 給兒子的訓誨 必須聽從父母的教訓，是孝敬父母之律法（出二十12）的必然結論。通常作為孩童第一位教師的母親，其智慧在此放在與父親同等的地位上。本節與《蒲他霍特普的教訓》和《阿希卡爾的言詞》中類似教訓的不同之處，在於後者只提到兒子要聽「父親」的話。在上述每個案例中，「兒子」都可解作領受話語的人，血緣關係不必存在。每個學生都會背誦師傅的言語和類比，但有智慧的卻學以致用（見：何十四9）。本節不提女兒所反映的事實，是王族的兒子通常都受教育，王族的女兒則否。

一9 華冠和金鍊 父母的話是社會智慧的化身，也能夠成為兒子頭上裝飾的花冠，或代表官職的鏈環或項鍊。正如勇士頭戴勝利桂冠，新任的官員獲賜代表官位的鏈環和官服，同樣，聽命的兒子一生也能保證成功穩定（見：箴四1~6）。如蒲他霍特普所言：「智慧人聽從師傅的忠告，故此，他的事業不會失敗。」

在埃及文學中，與智慧、真理、正義有關的女神瑪阿特，把勝利桂冠賜給諸神，又被描繪成好像項鍊般掛在各種官員頸項上的樣子。

二18 路偏向陰間 古代近東文獻有好幾個類似本節所反映之邀請的案例。在《吉加墨斯史詩》中，吉加墨斯擊敗可怕的胡瓦瓦時，其武勇令女神伊施他爾印象深刻，以致提出以他為丈夫。她列舉了無數利益，但吉加墨斯卻大談她的誘惑必然導致的冥界生涯。

同樣，在烏加列的《阿赫特》史詩中，女神亞拿特亦提出用金、銀、永生，換取阿赫特的奇弓。阿赫特和吉加墨斯一樣看穿了謊言，進而詳言死亡的必然性。好幾個智慧著作都提到與淫婦發生曖昧關係，是導致少年早逝的最必然途徑之一（《安尚桑基的教誨》說：「與已婚婦人交合的男子將要在她的門檻前處死」；又

見：箴六25~26)。所牽涉到的危險又令人聯想到蘇美女神伊施他爾之伴侶塔模斯的命運。他被逼每年的一半要在陰間度過，作為使她能夠從冥界得著釋放的代價。這個靈魂居住的幽暗世界是個使人極度不快的地方。按照《吉加墨斯史詩》，這個「塵土的居所」沒有光亮，死人在此「穿著如鳥」，「以塵為糧，黏土為食」。縱然如此，活人似乎依然能夠求問這些靈魂（見：撒上二十八11~15的註釋）。

三3 繫在你頸項上 有關使用類似護身符的物件來避邪，或作為遵行律法的提醒，可參看：申命記六8的註釋。本節使用的立約用語「慈愛」（*hjesed*），亦可與這字在耶利米書三十一3形容神「以慈愛吸引」以色列歸向祂一語相提並論。

三3 心版 作者有可能是指佩戴小型泥版作為護身符的習慣（參較：創三十八18中猶大的印和帶子）。然而鑒於耶利米書三十一33的對應經文，作者更有可能是指神使律法內化，把它「寫在他們心上」的過程。

三6 指引你的路 以撒哈頓在一篇條約中，命令說他兒子繼位時，藩屬必須順服他，並且「在每一方面修平他的路」。在一首讚美古拉的詩歌中，這位女神說她會為一切尋求她路的人修直道路。

三15 紅寶石被視為最貴重的寶石 新國際本之「紅寶石」，和合本作「珍珠」（參小字）。紅寶石和藍寶石一樣，是稱為剛玉（*corundum*）之礦石的形式之一種，成分主要是氧化鋁。但紅寶石卻遠為罕見，因此被視為更加貴重。

埃及哲人蒲他霍特普亦將真智慧比作珍奇的寶石（綠寶石），這種類比因而更有份量。鑽石當時仍未發現。

三18 生命樹 生命樹的主題在古代近東的史詩和藝術中頗為常見。在《吉加墨斯史詩》中，有一種稱為「老人年輕」的植物，生長在宇宙河流的河床。

樹木在古代近東的藝術和圓筒形印章中占很重要的地位。學者經常都將這些樹木解作是生命樹的代表，但在未有更多文學的支持以前，這仍是未能確定的詮釋。箴言將這樹轉化為智慧的形象。與箴言十一30一樣，以「生命樹」作為其化身的智慧，是更充實、更豐富的生命之鑰。

「擁抱」（和合本：「持守」）智慧一語和箴言好幾處經文（八17，十八22）一樣，含有男女關係的意味。智慧可與三十一章10節之「才德的婦人」相提並論，並與「愚昧的婦人」（九13~18）和「淫婦」（五3~14）相對。美好婚姻和開花結果的樹所包含的豐饒和滿足，在此被描繪成值得追求的目標。

三19~20 古代宇宙觀的用語 箴言和詩篇一〇四2~9一樣，詳細將耶和華形容為萬有之主，以及將宇宙塑造為井然有序之房屋的「神聖建築師」（參較：伯三十八4~7）。這幾節經文又加上了另一個層面，將神擬人化為「智慧」（見：詩一〇四24；耶十12）。神明的「願望」若能與智慧相提並論，埃及的《亞頓讚美詩》就表達了相似的概念：「當惟獨有你時，你照自己的願望創造了世界！」按照哲人的說法，為要完全彰顯神的臨在和關注，創世之後，天地的架構還要繼續維持。

「深淵」在希伯來原文（*tehom*）是指原始的宇宙性海洋。在巴比倫創世史詩《埃努瑪埃利什》史詩中，瑪爾杜克將代表宇宙性海洋的查馬特一分為二，造成天上的水和天下的水。

四9 華冠／榮冕 新婦（智慧）將傳統的結合象徵送給門生（新郎），藉此表達婚筵的意象。本節的華冠榮冕是婚姻的象徵（見：賽六十一10），可與雅歌四11新婦芬芳的衣服相提並論。從象喻的角度看，本節亦與以賽亞書二十八5對應。神成為以色列人的「榮冠華冕」。

四23 一生的果效由心發出 古代近東的傳統將心視作理智的所在（見：箴十四33），也是願意正直智慧過活的人穩妥的源頭（見：

王上三5~9所羅門的祈求)。在埃及的宗教思想中，稱為「伊布」(ib)的心是與魂魄「巴」不同的部分，被視作人本性的實質。人死後受亞奴比斯和妥得二神考驗之時，稱在真實天平之上就是這人的心。《亡經》提供了咒語來保護強化這心，來預備它接受神明的裁判。

五3 古代近東的通姦問題 與他人妻子發生性關係，按照聖經和古代近東法典都是死罪。埃及《兩兄弟的故事》稱之為誠實男女必然不會考慮的「大罪行」。它直接攻擊人的家庭，竊取他生育的權利，危害他遺產不能有秩序地傳給繼承人(見：出二十14註釋)。此舉又使男女雙方都變得污穢(利十八20)。

由於姦淫不但攻擊婚姻的神聖，更是廣泛污穢之源，所以是神要驅逐這地居民的理由之一(利十八24~25)。埃及《安尼的教訓》(第二千年紀中葉)有一個段落勸人提防淫婦，不讓她接近她想誘惑的丈夫。

六1 作保 本節和十一章15節，十七章18節的對應語句，都反映了針對某些常見商業習慣的反感。這些慣例包括了貸款收取利息，以及作為借貸的擔保人。

埃施嫩納的法律和漢摩拉比法典，都詳細解釋這些商業交易的規例，以及沒收財產的結果。亞述哲人阿希卡爾的話生動地形容債務能夠成為何等大的重擔：「我搬過沙，運過鹽，但沒有一樣比債務更重。」因此，箴言勸諭人還自己的債，貸款時不要收取利息來加重人家的擔子，也不要作放款人，免得因呆帳而喪失全部家財(見：箴二十二26~27)。

六6 螞蟻的動作 自然界的生物能夠提供好壞品行的例證。本段將螞蟻推崇為勤勞、遠見(參較：箴三十25)、積穀防飢的典範。亞馬拿檔案中的一封信又提到牠們習性的另一方面，指出螞蟻雖小，受到挑釁時依然勇於自衛。

六21 繫在心上，挂在項上 這句話和三章1~3節，七章1~3節的引言一樣，將智慧言語的重要性，與不斷作為備忘信物的實物相連。正如申命記六6~9的「示馬」(shema)亦當「繫在手上為記號，戴在額上為經文」。有關將避邪的護身符掛在頸上心前，以求保佑其人不受邪魔侵擾的討論，可參看：申命記六8的註釋。

七3 繫在指頭上 請參看三章3節，六章21節的註釋。

七8、12 巷口 巴比倫文獻提到街角和院落的小型露天神廟或壁龕。一份文獻說女神伊施他爾在巴比倫城有一百八十個這種設施。這些神龕凸起於地，頂端設有祭壇，到此的主要是女子。如此，本節「街角」一語(和合本：「巷口」)，基本上大概是指祭儀用的壁龕。

七13 臉無羞恥 參較以西結書十六30中的「不知羞恥妓女」。本節譯作「無羞恥」的希伯來語字眼較為常見的譯法是「有力」或「猛烈」(見：但八23「面貌兇惡」)，但也可以有「無禮」的意思，傳道書八1是例子之一(和合本：「暴氣」)。最後一個譯法符合淫婦伏擊對象，滿懷自信地邀請他們進入她薰了香的房室中的情景。本節亦可與漢摩拉比法典中「不慎重」、「輕視丈夫」的女子相提並論。

七16 埃及線織的花紋布 亞麻布(和合本之「細麻布」)是埃及最重要的出口貨品之一(見：結二十七7)。王室和私人的文獻，都討論過它由亞麻紗線開始織造的過程，和在易貨貿易中的使用。第十一王朝(第一中間期〔First Intermediate Period〕)的一篇文獻記載某位農夫怎樣用自己田地出產的亞麻織布交租。花布十分昂貴，因為要在製造過程中增添一個步驟。就本段之淫婦而言，花布是財富的表示，其鮮艷色彩更是引人進入她閨房的誘惑。

七17 薰了我的榻 淫婦除了用花布鋪床外，又用舶來的香料將臥室改變成珍奇可愛的陷阱。這些香膏(如沒藥、乳香、沉香等，見：歌三6，四14)來自印度、阿拉伯沙漠、紅海海岸，由商隊遠

道運來巴勒斯坦。近東很多遺址都挖掘到盛裝香膏的瓶子。不少埃及的古墓壁畫，都繪有香料和膏油的提煉和製造過程。但古代的製造方法有很多細節都已佚失。

七23 箭穿他的肝 埃及的古墓壁畫經常描繪貴族在沼澤地區出獵的情景。雀鳥被趕鳥人從隱蔽之處驅趕出來，驚惶失措之餘又撞上獵人射來的箭雨。中了淫婦計策的人不知不覺的脾性，亦反映了他大難臨頭而不自知的態度。肝被視為最重要的器官之一，因此被形容為中箭之處。



古埃及貴族在沼澤出獵圖

八11 紅寶石被視為最貴重的寶石 請參看三章15節的註釋。

八22~29 智慧在宇宙之先 正如約翰福音以「太初有道」作為開始，作者在此也是宣稱智慧是神最先的創造，時間開始之時已經與神同在。宇宙萬物被造，智慧都從旁目擊。埃及的造物者兼太陽神是銳，瑪阿特被形容為他的扈從。智慧和瑪阿特一樣，似乎也是耶

和華的使者，最先被造的一位。這個對智慧的看法也可能與巴比倫的創世神話，或烏加列文獻對伊勒神的形容有關，但不能清楚確定。

八30 智慧為工師 墨菲（R. Murphy）正確地看出了本節和出埃及記三14「我是」一語的關係，所指的是創造者神。智慧如果是以「工匠長」或創造力之靈的角色與神同工的話，本節便恰當地回應了箴言三19的意象。但另一方面，智慧若是在神腳前玩耍的「小孩子」的話（部分譯本取這翻譯，不譯作「工師」），仍在的則是在神面前的「欣喜」，以及在別無掛慮的年紀分享萬物逐漸成形的興奮。埃及文獻中的瑪阿特亦被稱為「諸神的孩子」，其遊戲使他們欣喜。另一方面，形容創造作為有如工匠作業的例證也有很多，巴比倫史詩《埃努瑪埃利什》中，瑪爾杜克塑造人類，和巴比倫《阿特拉哈西斯史詩》中寧圖—瑪米（Nintu-Mami）與伊亞—恩基（Ea-Enki）比賽用黏土創造人類，都是其中的例子。按照埃及來自孟斐斯的創世文獻，創造神祇蒲他也被描繪為專心從事創造工作的工匠。此外，亞喀得文學亦提到七位傑出的「工匠」。他們是古代的七位哲士，在洪水之後來臨，將智慧帶給早期的君王。

九1 智慧房屋的七根柱子 智慧的七柱房屋是什麼，有很多不同的說法。這些理論包括了天的穹蒼、行星、創世的七日、律法的書卷，以及古美索不達米亞的七哲。另外，烏加列的《巴力與亞拿特》史詩亦提到高級神祇伊勒的居所，說他住在「智慧的七室，審判的八廳」之中。墨菲提出箴言及其章句構成智慧女士的房屋，這理論也很有吸引力。在蘇美的埃里杜悼詞中，恩基（智慧之神）的廟宇埃安納（Eanna）被形容為有七個壁龕和七個火。

九3 城中至高處的重要性 智慧在八章3節呼叫之處，是城門口這個宜於作出公告的地點。但本節城中的「至高處」則通常等於廟宇或王宮的所在地，後者通常建於當地的衛城。呼籲人學習，以及智慧、公義的主題，亦可見於以賽亞書二2。該節聖經描述耶路撒冷

的聖殿成為高處，吸引「萬民」到此敬拜（又見：彌四1）。按照以賽亞書四十九，向被擄歸回者報好消息，也要「登高山」極力揚聲宣講。

箴言與古代近東文獻的應和

好幾篇埃及和美索不達米亞的智慧文學都包括了與箴言對應的段落（包括語言上、風格上、內容上的對應之處）。來自埃及的包括了（按時間先後次序）：《蒲他霍特普的教訓》（約主前2500年）、《善辯之農夫的故事》（約主前2000年）、《阿曼尼摩比的教誨》（約主前1200年）、《安尚桑基的教誨》（約主前200年）。此外《孟斐斯創世神學》（*Memphite Theology of Creation*）（約主前2200年）和《自殺論辯》（約主前2000年）亦有與箴言應和之處。亞述的《阿希卡爾的言詞》（約主前700年）和烏加列的《巴力與亞拿特》和《阿赫特》兩篇史詩（約主前1400年），亦包含了類似的箴言性話語。這些智慧文學著作的相似之處，大部分都可以歸因於智慧話語的普世性，此外，抄襲他人語句、意象、箴言，甚至整個譬喻或故事，也是極之普遍的作法。以下是一些案例：

◆ 箴言一12形容陰間將人囫圇吞下，《巴力與亞拿特》史詩又以同樣的意象和應：死神摩特「伸出兩手」，「吞吃獵物」。

◆ 箴言六23~29，七24~27都勸誡有智慧的兒子，要克服對會為他帶來災禍之女子的貪戀，蒲他霍特普亦同樣警告人要「遠離屋中的女子」，「專心工作」。

◆ 箴言十六8，二十一9提供了一些「勝於」諺句的例子。同樣的句子亦可見於《安尚桑基的教誨》：「住在自己的屋中，勝於住在別人的宅邸」；《阿曼尼摩比的教誨》：「有一塊餅而心中快樂，勝於擁有世界所有的財富而悲傷。」

◆ 箴言六16~19的層遞模式：「耶和華所恨惡的有六樣、連他心所憎惡的共有七樣」，阿希卡爾亦有使用：「兩種人令人歡樂，第三種人令沙馬士喜悅。」

◆ 箴言三十一27~31所形容的模範妻子也得到蒲他霍特普的推崇。他也讚揚願意留心聽從父親的兒子（見：箴二1~5）。

◆ 箴言二十二17至二十四22的「智慧人的言語」的結構模式亦可見於《阿曼尼摩比的教誨》。兩者都以總序開始，接著是三十個章句，在多個題目上提供極為相似的建議。例如《阿曼尼摩比的教誨》和箴言二十二22都禁戒剝削貧窮軟弱的人。而這位埃及哲人和箴言二十三10都忠告人不要移動或推倒田地的界石，免得「你的良知毀滅你」。

箴言的應用

古代的箴言和現代的交談一樣，都是用口語方式傳達論點的方法。古今皆然，被視為古代智慧的話，值得人認真思考（見：撒上二十四13）。因此當人引用「省得一文等於賺得一文」的諺語時，他是以個人節儉為智慧。同樣，先知以西結引用「母親怎樣，女兒也怎樣」（結十六）的諺語時，他也是譴責耶路撒冷跟隨「母親」撒瑪利亞走上邪路的行為（參較：耶三6~11；該處經文使用「姊妹」關係，來表達同樣的主題）。以西結更用箴言來表示政策或命運的改變。例如在以西結書十八2~3，先知引用的諺語表面看來只是承認看見別人吃酸東西，自己口中也會覺得酸這個人所共知的事實。然而在以色列，這句諺語卻用來表達團體性責任的法律概念：兒子要為父親的罪負責（見：出二十5）。但如今以西結卻宣稱人受懲罰只會是因為自己的罪，不再會是因為別人的罪。因此，「在以色列中，必不再有用這俗語的因由。」

箴言的效力當然完全在乎引用時的上文下理。是以箴言書的作者指出：「瘸子的腳，空存無用；箴言在愚昧人的口中也是如此」（箴二十六7）。其他智慧文學也有同樣的說法。例如：《安尚桑

基的教誨》警告說：「愚昧人不能分辨教訓和侮辱」；而《阿曼尼摩比的教誨》則指出不當「聽從愚昧人的忠告」，因為他們的說話「如暴風吹過」，沒有實質。因此，箴言不是供人背誦，人人都能理解的句子。其教訓只有睿智的師傅才能分析闡明。它就如學校課程一樣，假定要透過老師，才能成就其目標。

箴言是通則性真理

箴言所載的智慧雖然有放諸四海皆準的特色，其中很多的話語都是當時近東文化和集體常識的表現。但必須留意的一點，是「遵守我的命令，就得存活」（箴七2），「耶和華不使義人受飢餓」（箴十3）等話，都不是直接的應許，也不是普世性的真理。聖經世界的價值觀未必一定能夠原封不動地轉移到現代來。此外，貧窮、需要和渴求等現實，也不一定與公義不足有關，可能不過是經濟問題、心理缺陷，或社會弊病的表現而已。

因此理解現代箴言的準則，亦可應用於古代箴言之上（聖經和經外的都包括在內）。它們並不是絕對真理的表現，而是對於人生境遇的真確觀點。「四月陣雨帶來五月花開」不是應許，也不是保證。惡未必一定有惡報。有時同一個問題可以有完全相反的解決辦法，證明了上述現代箴言的特點，亦可見於聖經箴言之中。箴言二十六4忠告人不要照愚昧人的愚妄話回答他，但下一節聖經卻又鼓勵人要照愚昧人的愚妄話回答他。事實上在某些情況之下，第4節是合宜的方針，在其他的情況下，則應依從第5節。應當依從哪個忠告，往往得視當時的情況而定，智慧人知道應當採取什麼行動。現代的箴言其實也有同樣的「矛盾」傾向。例如：「猶豫者錯失良機」，但要「三思而後行」；或「物以類聚」，但「異性相吸」。

十一~二十二16

所羅門的箴言

十6 報應原則 智慧人和愚昧人的對比是古代近東智慧文學的共同題材。智慧的職責之一是向人保證邪惡或愚昧的行為是不會使人

得益的。如此，埃及哲人蒲他霍特普（約主前二十五世紀）在其《教訓》中，表達了對於工作的正確態度：「智慧人早起開始工作，愚昧人早起煩惱事務過多。」埃及哲人阿曼尼摩比（約主前十一世紀）形容在社會中取得成就，而不造成不必要的傷害或痛苦的能力說：「愚昧人的話比外海上的暴風更危險。」另一位埃及教師安尚桑基（約主前八世紀）指出：「智慧人尋求朋友，愚昧人尋求敵人。」在上述每一句話中，智慧的傳統都清楚表示有一個報應原則在宇宙之中運行，以智慧人和義人醫治性的言行，平衡輕率言行所造成的傷害。有關報應原則的概括性討論，可參看：約伯記四章的附論、詩篇中「常見的概念」的附論，以及詩歌和智慧文學的導論。

十10 以眼傳神 新國際本「惡意地眨單眼」（和合本：「以眼傳神」）中的「惡意地」三字是基於詮釋，而這話在其他經文之中包括雙目，因此眨單眼也是不太可能的。亞喀得的觀兆智慧文獻，提供了另一個解釋。這文獻記載了一系列有關眼睛的兆頭，其中一個堅稱人若閉著眼睛，他所講的便是謊言。但這是指頻頻眨眼，還是說話時眯著眼睛，卻不能確定。十六章30節表達了同樣的概念。

十11 生命的泉源 埃及哲人阿曼尼摩比說得好：豐盛生命在於言行有智慧，但「在廟中公然說話的愚昧人，卻好像樹種在室內」，因為沒有光而枯萎死亡，被人當作垃圾焚燒或丟棄。但另一方面，「沉默寡言的智慧人就像樹栽在園子之中」，結甜美的果子，好作樹蔭，並「永遠在園中」繁茂。

十一1 在市場中作弊 「詭詐的天平」對於商店或銀行的東主來說是個誘惑。漢摩拉比的巴比倫法典在政府的司法權力範圍之內，以將不誠實之銀行家的資產充公為刑罰，試圖杜絕這種非法行徑。智慧勸誡則鼓勵人力求行為端正。如此，埃及智慧文學中「善辯之農夫」告訴君王和大臣說，「有權給足分量的人卻虧欠百姓」是個危險的狀況。背後的假定是王會認為消除這種有害作法是明智之

舉。有關主前八世紀奸商習慣的討論，可參看：阿摩司書八5~6的註釋。

十一15 作保 請參看六章1節的註釋。

十一30 生命樹 請參看三章18節的註釋。

十三12 生命樹 請參看三章18節的註釋。

十三24 古代管教孩童的方法 教導子女孝敬順服父母，是古代法律（見：蘇美法典；出二十12）和智慧著作十分重視的問題。例如人所共知的：「愛惜棍子，壞了孩子」，就是亞述哲人阿希卡爾所說的。他又表示「不尊重父母之名」的人，「因這惡被正義之神沙馬士所咒詛」。他們也很關注父母對子女的責任。埃及《安尚桑基的教誨》清楚指出：「愚昧人的子女在街頭閒蕩，但智慧人的子女則在他們身旁。」（參較：申二十一18~21有關逆子的法令。）

十四19 俯伏在門口 「門」字在此所指的是義人的家門，不是城門（見：斯三2，王的臣僕在朝門跪拜的情形）。因此本節對句的意思，就是惡人將要被逼屈從義人，成為他們的僕人。如今以正確的態度，尊重先前所輕視之「新主人」的另一例證，可見於出埃及記十一8。摩西在此預言埃及的大臣都會「俯伏來見我」。

十五4 生命樹 請參看三章18節的註釋。

十五25 寡婦的地界 挪移界石（地界的標誌）被視作違犯盟約，因為地是百姓所承受之產業的一部分（見：申十九14）。巴比倫的儀式文獻將一個疾病解釋為設立假界石的結果。埃及的《亡經》亦包括了一句祈求者否認曾經挪移鄰舍地界的聲明。寡婦沒有丈夫提供法律上的保護，很容易就能成為被欺壓的對象，這罪行因此更加嚴重。箴言因此譴責侵犯她權利的行為。《阿曼尼摩比的教誨》亦記載了一個對應的禁令：「不可侵犯寡婦的田地。」

十六10 王的嘴中有神諭 由於王說話比一般平民的話更有分量，這就成為了君主的主要責任之一。阿希卡爾形容統治者的說話是「兩刃的劍」。沒有人會對王所說的話提出異議。因此作為國家和

神明的代言人，統治者必定不可侵犯平民的權益，或容許不公之事發生。如此，善辯之農夫對法老說：「你是我的主，我最後的指望，我惟一的審判者。」

十六11 天平和法碼 請參看十一章1節的註釋。按照埃及的《亡經》，靈魂在接受來生神明審判之前，他的「清白誓言」也包括了他沒有使用過虛假天平和法碼的話。

十六33 籤 有關決定過程使用拈鬮或抽籤的討論，可參看：撒母耳記上十四40~43的註釋。這是占卜法的一種，背後的假設是神會決定抽籤的結果，而回答所提出的問題（通常非「是」即「否」）。

十七3 貴金屬的提煉 金子和銀子可以在石墨製造的坩堝中提煉。金子的熔點是華氏一九四五點八度，標準純銀的熔點則是一六四〇度。在此之上又要加上三三八度，金屬倒出來時才不會凝結，同時亦不會高到破壞性的結晶體能夠形成的熱度，合金也不會在冷卻之前析離。熔化過程中儘可能避免氧氣滲透也很重要，這樣，金屬結構才不會變得多孔。熟練的技術，和對所用的工具與金屬有深刻的了解，是提煉過程不可或缺的條件。故此，這是神熬煉人心最恰當不過的象喻（參較埃及宗教傳統中，審判靈魂的過程包括「將人心稱在天平之上」）。

十七18 作保 請參看六章1節的註釋。

十八18 藉掣籤解決爭執 有關以掣籤為斷定真相之方法的討論，可參看：撒母耳記上十四40~43；約書亞記七14~18的註釋。掣籤一方面能夠在需要隨機之抉擇時提供答案（與現代人藉抽麥稈籤或擲硬幣作決定的作法相同），但另一方面，他們卻相信答案受神的控制（見十六33）。

十九12 王比作獅子 遠在主前第三千年紀的亞喀得文獻，已經將王（撒珥根）形容為吼叫如獅。

二十8 王的角色 王的傳統角色是在代表他職位的寶座上秉公行義（有關大衛失職所構成的問題，可參較：撒下十五2~6的註釋；有關所羅門智慧君王的角色，則可參較王上三16~28的註釋）。

《阿曼尼摩比的教誨》雖然一再聲稱正義「是神明的賞賜」，它仍假定作為神明代表的君王，能夠在地上表達他們的心意。如此，亞述哲人阿希卡爾可以指出：「統治者的舌雖然溫柔，卻能打斷龍的骨頭。」

二十16 為外人作保 有關貸款時拿衣服作當頭的律法，記載在出埃及記二十二26~27節；申命記二十四10~13（請參看：該處之註釋）。這律法遭受濫用的例證，可見於阿摩司書二8，和亞弗內揚碑文。兩者所針對的，都是應當如何對待鄰舍的問題。這個箴言所討論的是不知其名聲，或聲望不佳的人（和合本：「外人」，NIV：「外女」）。它勸誡人貸款過度寬大是愚昧行為，可能導致血本無歸（參較：箴二十七13）。

二十23 法碼和天平 請參看十一章1節的註釋。

二十26 碌碡 有關附有輪子（或輾壓輪）的打穀機的描述，可參看：以賽亞書二十八28的註釋。這一類的打穀機（原文稱為 *ʾōpan 'agalah*）沒有平台式打穀機（原文稱為 *morag*）的金屬或石製尖齒，對穀粒造成較小的傷害，可以留待簸揚過程將糠·和穀粒分離。

二十一2 衡量人心 按照埃及的宗教傳統，死人要在神明面前接受最後的審判。文書神祇妥得負責記載被審者的回應。死者的心則放在天平上與象徵真理的羽毛比稱。這人的答案若是正確，心亦不比羽毛為重的話，他的靈魂便能進入阿西利斯神的屬境，永遠活著。失敗的結局是滅亡，因為外貌為鱷魚的神祇塞貝卡（Sebek）會將靈魂吞吃。金字塔文獻和《亡經》都記載了「最後審查」時使用的咒語，和一系列正確答案。以色列借用了這個觀念的意象，將

神描繪為衡量人心者。心是理智的所在，亦因此是作出抉擇者，衡量其心就是斷定這人的善惡的能力（見：傳三17；耶二十12）。

二十一9 房頂的角上 「勝於」提供了比與邪惡或脾氣壞的人接觸更優越的對比，或極端的案例。房頂的角或狹窄的閣樓（見：王上十七19）居高臨下，不是舒服的休憩所在，但此處的危險和阻礙卻能夠保護受苦者，不致與嘮叨不休的妻子接觸（見：箴二十一19，二十五24）。《阿曼尼摩比的教誨》亦有使用這個體裁：「有一塊餅而心中快樂，勝於擁有世界所有的財富而悲傷。」

二十二17~二十四34

智慧人的言語

二十二20 箴言三十則 部分的箴言（二十二17~二十四22）至少在一定程度上，似乎是模仿埃及《阿曼尼摩比的教誨》的文學結構。兩者都以總序開始，接著是三十個極相似的章句或單位，提供關乎正確言行的建議。

聖經中三十個單位的分段，學者各有不同的見解。原因是段落之中有一些脫離主題，可能表示無關之部分的地方（如：二十三15、19、26中以「我兒」開始的附記）。另一個否定這個關係的論點，是新國際本需要稍為修正經文（「我豈沒有寫三十個話語——謀略和知識的話語——給你麼？」；和合本：「謀略和知識的美事，我豈沒有寫給你麼？」），才能堆砌成三十個單位，並且又要添加「話語」這名詞，讓「三十」（和合本：「美事」）來形容。

除了這個困難以外，還有箴言的段落每個只有寥寥幾節（四至六行），阿曼尼摩比的章句則平均有十二至十六行。阿曼尼摩比和箴言最接近的對應部分在二十三章11節結束。其他單位則與其他的智慧文學關係密切，阿希卡爾的教訓是其中之一。這可能表示箴言的作者或智慧學院，對於阿曼尼摩比等智慧文學有相當的認識，但在文學創作方面亦同時保持了一定程度的獨立。

二十二26 作保 請參看六章1節的註釋。

二十二28 地界 古代近東的地皮是在每個角上用界石標明的。在美索不達米亞，這些稱為「庫杜魯」的石塊通常刻有碑文，咒詛膽敢竊取或移動界石的人。石上又刻有神祇的標誌，作為地主守護神的記號。好幾個古代的智慧或法律材料，都記載了禁止搬動界石的訓令。這些文獻包括了埃及的《亡經》、《阿曼尼摩比的教誨》，以及申命記十九14（又見：箴十五25的註釋）。

二十三10 孤兒的田地 以色列律法有一個概括性的訓誡：不可占貧窮無助之人如孤兒寡婦的便宜（出二十二22；申二十七19）。但這種惡事依然發生。例如：彌迦書二2譴責侵占田地，詐取以色列同胞產業的惡人。中亞述法律十分關注戰俘或其遺孀的家眷。這些人可以向政府申請供給。

二十三13~14 管教孩童 管教孩童——包括體罰在內——被形容為明智之舉，並且對於兒童的福利十分重要。亞蘭語的阿希卡爾箴言與本段幾乎句句相同：「不可不杖責兒子，不然你便不能拯救他。我兒啊！我打你，你必不至於死。但我若容讓你任意胡為，〔你必不能存活〕。」

二十三21 好酒貪食 埃及智慧文學經常譴責暴飲暴食。與本節最為接近的命令記於《因辛埃蒲草紙》：「不要作貪吃的人，免得你成為貧窮的同伴。」

二十三30 調和酒 通常是攪水的葡萄酒加了蜜糖或胡椒造成「香料酒」之後，酒力可以更強。箴言二十一說沉溺於酒的是愚昧人。醉酒是違背智慧傳統的。例如希臘有舉行喝酒大會（symposium）的習慣。但卻調節飲用的分量，使人可以進行理智的對話，並且維持一定的氣氛，使參與者可以自由拋開顧慮，藉歌唱吟詩發揮天賦。請參看：傳道書九7的註釋。

二十三31 酒發紅 紅色究竟是有某些令人著迷之處，使人更加沉迷於喝酒（這是基於七十士譯本的讀法），還是本段在翻譯上出了問題，並不清楚。這種酒具有閃爍或起泡的特性，可能表示它是某

種酒力特強，但易於下咽的佳釀（見：歌七9），但亦可能和烏加列《巴力史詩》的某個酒字有關。同樣埃及之《安尼的教訓》亦包括針對醉酒的警告，因為它會令人說話不小心，身體受傷，被朋友棄絕，失去知覺。

二十四13 蜜和蜂房下滴的蜜 這本智慧書的作者依照以詩篇十九10和以西結書三3為代表的傳統，將神的話語或律法與智慧等同，而視之為追求的對象。在大部分舊約經文中，「蜜」都是一種自然的出產，指棗椰樹果子的甜汁，不是蜂蜜。赫人雖然成功地馴養蜜蜂，並且在獻祭中使用蜂蜜（迦南人亦然），在以色列卻沒有類似的證據。在聖經之中，蜜與其他農產同列（見：代下三十一5）。本節提到蜂房，因此肯定是指蜂蜜。來自蜂房的蜜是最新鮮、最可口的一種。亞喀得文獻形容讚美比蜜和酒更甜的話，也是使用蜜為象喻。

二十五1~二十九27

希西家的人收集的所羅門箴言

二十五1 希西家的人 這些大臣或文書究竟是誰並不清楚。列王紀下十八18提到過幾個猶大王希西家的顧問，但沒有辦法把他們等同為謄錄所羅門箴言的人。但國家面臨危機，正是反省的時候，希西家又有可能是試圖藉著記錄和傳播傳統的智慧話語，來博取神的歡心（參較：教導人正確言行之《阿希卡爾的教訓》，也是呈給亞述王，希望能夠復得恩寵的著作）。經文肯定暗示希西家手下有一批王室資助的哲人，負責搜集編纂智慧的話語。

二十五4 除去銀子的渣滓 未造首飾或飾物以前，銀子必須首先經過提煉，除去銀礦裡面天然的氧化鐵。不然這銀子就會腐蝕，或在冷卻之後變脆。冶煉過程中又需小心不讓雜質滲入，與銀子鑄為合金。標準純銀（包括7.5% 銅的合金）必須在石墨製造的坩堝中提煉，溫度是華氏一六四〇度。正當的提煉過程可以比作君王罷免不忠或愚昧的顧問，試圖剷除朝廷的邪惡。埃及智慧文學中的「善

辯之農夫」亦敦促法老維持正義，作「沒有貪心的統治者」及「謊言的毀滅者」。

二十五11 金蘋果在銀網子裡 與十五章23節一樣，本節也是說表達得體的語句或智慧話，有極高的價值。作者在此使用的象喻，是個精工製造的珠寶。匠人將一個金製的果子鑲嵌在設計複雜的銀製背景上。這個雅緻的飾物吸引人的目光，就如機巧的話能夠感動人心一樣。有人提出本節所提的果子是否而非蘋果，但從象喻的角度來看，一點分別都沒有。

二十五13 收割時有冰雪的涼氣 按照《基色曆書》（*Gezer Almanac*；主前十世紀末的希伯來語碑文）的工作曆，收成在春季以及仲夏和夏末的幾個月分進行。烈日底下收割的工人心中渴想的，自然很可能就是涼風甚至冰雪。另一個詮釋將「雪」解作融雪所生的水，清涼提神。又有人相信這是指從高山運來，經過小心包裝的冰雪。無論所指的是什麼，這話都是中肯的象喻，形容久等之後來到的信差，帶來使人心振奮安舒之信息的情景（蒲他霍特普的教訓亦提及過信差話語的價值）。

二十五20 鹼上倒醋 本節的經文鑑別問題多而複雜，不能在此詳述。古譯本（七十士譯本、古敘利亞語譯本）的細節亦各有不同。醋為酸性，鹼則是個鹽基。兩者混合時可見的化學作用會立刻發生。冷天時脫掉衣服亦同樣會帶來激烈的反應（寒顫）。對著抑鬱之人唱歌而導致激烈反應，在歷史之中有一個案例：掃羅試圖殺死大衛。

二十五22 把炭火堆在他的頭上 《阿曼尼摩比的教誨》亦忠告智慧人把愚昧人或仇敵從深水中拉上來，拿自己的餅給他們吃，直至他們飽得慚愧為止。同樣，巴比倫智慧文學的訓誡和勸諭，也是說不當「以惡回報與你爭吵之人」，反當「向你的敵人微笑」。本節箴言的思路明顯也是與此相同，只是「炭火堆在頭上」的象喻卻至今依然難以捉摸。基於文化的解釋包括以下幾個：（一）埃及有一

個儀式（在主前三世紀通俗文字時代的一個文獻中提及），公開懺悔者將裝滿了燒著之火炭的火盆頂在頭上，作為向所得罪之人負荆請罪的辦法；（二）中亞述法律有一個將熱瀝青倒在犯人頭上作為刑罰的例證。這兩個解釋都有困難。第一個來自後期的文獻，並且所指行動的意義也有好幾個不同的詮釋。第二個是熱瀝青，不是炭。它也是一個刑罰，較為近代將人全身塗滿焦油（然後插上羽毛）的私刑，與此相似。保羅在羅馬書十二20引用這個箴言。

二十五23 北風 在以色列，北風不會帶來雨水，只會帶來晴天。因此有人提出這句箴言來自埃及。因為北風會將地中海的雨水帶到當地（在尼羅河三角洲一帶，每年有五至十吋的雨量）。

二十五24 房頂的角上 請參看二十一章9節的註釋。

二十六1 巴勒斯坦的氣候循環 巴勒斯坦夏季永不下雪，春夏兩季收割之時亦極少下雨。敘利亞—巴勒斯坦的地中海氣候是冬季（公曆十月至二月）清涼有雨（在耶路撒冷等地勢較高之處，氣溫在冰點以下），年中其他時候則十分乾燥，只在偶爾有反常的驟雨。因此，這句話就和很多古代的智慧文學（《阿曼尼摩比的教誨》、《安尚桑基的教誨》）一樣，將愚昧人形容為不受教、不知羞恥的人。阿希卡爾說得好，派（遊牧沙漠的）貝督因人出海是沒有意義的，因為海不是他自然的居住環境。

二十六16 七個人 克利福德（R. Clifford）提出，這裡所指的是美索不達米亞傳說中，將文明和智慧帶到世上的七哲。洪水之前來的是七位**阿普卡盧**，而在洪水之後來的，是對應的七位**溫瑪努**（*ummanu*）。這說法雖有可能，但如果真是指他們的話，「七」字之前應該有定冠詞（「那」七位）。

二十六23 銀渣包的瓦器 瓦器上釉（NIV）或包以銀渣雖然可以用作裝飾，它也有掩飾瑕疵的作用，因此能夠用來欺騙買瓦器的人。同樣銀渣或含有雜質，氧化了的金屬製造的釉料起初或許會很好看，但會迅速失去光澤或者剝落。如此，無賴的嘴唇火熱或「著

了火」(見十六27)，也可能是試圖用欺騙的說話，掩飾內心的憎恨和惡意。

二十六24 嘴／心 某個亞喀得諺語也有提到這個不一致之處，指出嘴唇說友善的話的人，心中仍可充滿殺人的念頭。**書爾普**咒語系列提到一個言語率直，內心卻狡猾的人。

二十七9 膏油與香料 以色列人在日常生活中，需要面對很多強烈的氣味。他們調製膏油，燃點香料，就是用來蓋過難聞的氣味，或使自己更能吸引異性(帖二12；歌一13；又參看：主前三世紀的埃及情歌)，或作為對神的奉獻(見：出三十34~38的註釋)。最常用的香料包括了乳香、沒藥、番紅花，和肉桂、桂皮和橄欖油的調劑。這種芳香氣味用來比喻朋友明智的忠告，最是妥當不過。

二十七13 作保 請參看六章1節的註釋。

二十七21 貴金屬的提煉 請參看十七章3節的註釋。

二十八8 厚利 律法禁止以色列人在借貸金錢或物資時，向同胞收取利息(見：出二十二25的註釋)，向外國人放債圖利卻是可以的(申二十三20)。

漢摩拉比法典有足夠的證據，顯示利率可以高達百分之二十(見：出二十二25的註釋)。藉高利貸來增添財富，被視作以色列人不當行之事。因為貸款的目的是幫助有需要的同胞，不是占他財政困難的便宜(見：尼五7的註釋)。

三十一~三十一9

亞古珥和利慕伊勒王母親的言語

三十一25 螞蟻 請參看六章1節的註釋。

三十一26 沙番 敘利亞蹄兔(Syrian hyrax)或蹄兔(rock badger)是一種有蹄類哺乳動物，住在巖壁和難以接近的多石地帶。這種孤獨的生活為牠帶來保障(見：詩一〇四18)。此外，這種動物能夠

獨具匠心地在此種似乎不宜居住的地方居住，是牠適應能力和機智程度的反映。

三十一27 蝗蟲 有關蝗蟲破壞能力的討論，可參看：阿摩司書四9；約珥書一4~7的註釋。蝗群似乎沒有領袖而能集體行動的事實，使牠們的威力更加令人生畏。

三十一28 守宮 守宮(壁虎)能夠在地上爬行(利十一29)到王宮等防守最嚴密的所在，可能令他們成為想要在這種高貴地方居住之人的欽羨對象。還有一點就是守宮雖然沒有天然的自衛能力，普通人一手就能把牠們抓住，牠們卻能充分利用既有的長處，得以成功。

三十一4~7 古代的醉酒問題 從文字發軔時代開始(約主前四〇〇〇年)，美索不達米亞和埃及已經有釀造麥酒，以及用棗和葡萄發酵釀酒的記錄。亞述藝術經常以宴會場面為主題，描繪男女在高堆食物的桌前大饕，並用杯子或吸管喝飲料。巴比倫創世史詩《埃努瑪埃利什》描述諸神設筵，「使甜酒流過他們的飲管」(酒糟太厚，不得不用飲管)。一首讚美女神寧卡西(Ninkasi)的詩歌頌揚釀造過程，並為能夠解渴，並如底格里斯河和幼發拉底河湧流的飲料，而獻上感謝。醉酒之害，在詩篇六十九12和箴言二十一都提及過，但以理書五1~4和以斯帖記一3~8都有醉酒的宴會，這是古代近東到處都承認的弊端。埃及智慧文學警告人不可醉酒，因為會使人失去自制，被社會所摒棄。馬里文獻有證據顯示在領受神諭之時，醉酒被視作有利的狀態。

三十一10~31

才德的妻子

三十一10 紅寶石被視為最貴重的寶石 請參看三章15節的註釋。

三十一13 尋找羊絨和麻 這個長篇箴言所描述的理想妻子，有能力明智地挑選(和合本：「尋找」)最上等的羊絨和麻作為紡織的材料(留意申二十二11禁止摻合羊毛細麻織造布料)。亞麻是為供

應種子和纖維而種植的。其纖維可以製造衣料、腰帶、燈芯。何西阿書二9亦將羊毛和麻配對。他又提到這兩樣以及五穀新酒，都是以色列的丈夫耶和華的賜與，作為立約應許的一部分（漢摩拉比法典和中亞述法律都把它視作丈夫對妻子的責任）。

三十一16~24 女子進行企業 漢摩拉比法典記載了好幾條管制巴比倫女子經營旅店和酒館的法例。然而有能力置買田地及以職業裁縫身分售賣精工織染衣物，卻未必可與之同日而語。本段箴言所描述之「完美妻子」的理想化圖畫，對於女子所能從事之業務的形容，遠比聖經其他經文所述的範圍廣泛。女子雖然與家人一起辛苦勞碌耕耘，處理所出的農產，但她們通常沒有置買土地的法律地位。古代近東文獻中惟一提到女子可以從事的工業是紡織。這可能是其他一切活動的模範。

三十一19 撚線竿和紡線車 譯作撚線竿、紡線車的字眼，全本聖經惟獨在此出現。然而上文下理顯示這是合理的翻譯，這些都不過是紡織業的專用術語而已。本節所表達的是一位有魄力的女子「束起腰來」（如同現代人「捲起衣袖」）積極生產了大量的紡織製品。不但夠她一家所用，更足以交給商賈為她售賣。

三十一21 朱紅衣服 有關用來製造顏色衣物——特別是細麻——之各種染料的討論，可參看：出埃及記二十五4，二十五5的註釋。紅色和紫色的染料十分昂貴，只有富人才買得起。

三十一22 細麻和紫色布 整片的細麻布是十分珍貴和受歡迎的貨品，可以用作床單或分割來做衣服（見：士十四12~13；賽三23）。紫色染料提煉自一種海產軟體動物的腺，頗為昂貴。用於本節是強調理想妻子令她一家變得何等富足。

三十一23 城門口的長老 城門口（見：得四1~4）是該城長老集合作買賣（見：創十九1所多瑪城門口的羅得）和聽取訴訟的傳統地方。舊巴比倫的史料記載長老在法律上的地位，其職務包括審判

土地爭執，聽取宣誓，並充任各種交易的證人（見：耶三十二12）。

——華爾頓等《舊約聖經背景註釋》